

صور من استجابة
الصحابة لأوامر
الشريعة

النور

الصوم
في غير
رمضان



الملخص المفيد لأحكام العيد

ما بعد رمضان

الأفراح بين المحظور والمباح

المحن بين العقل والفكر والقلم المعبر





الموقع الرسمي والوحيد لمجلة التوحيد





غلاف العدد



الاشتراك السنوي

- ١- في الداخل ١٠٠ جنيه توضع في حساب المجلة رقم/ ١٩١٥٩٠ ببنك فيصل الإسلامي مع إرسال قسيمة الإيداع على فاكس المجلة رقم/ ٢٢٣٩٣٠٦٦٢.
- ٢- في الخارج ٢٠ دولاراً أو ٢٠٠ ريال سعودي أو ما يعادلها ترسل القيمة بصويفت أو بحوالة بنكية أو شيك على بنك فيصل الإسلامي فرع القاهرة . باسم مجلة التوحيد . انصار السنة حساب رقم / ١٩١٥٩٠

ثمن النسخة

- مصر ٥٠٠ قرش ، السعودية ٦ ريالات ، الإمارات ٦ دراهم ، الكويت ٥٠٠ فلس ، المغرب دولار أمريكي . الأردن ٥٠٠ فلس ، قطر ٦ ريالات ، عمان نصف ريال عماني ، أمريكا دولاران ، أوروبا ٢ يورو .

800 جنيهاً

ثمن الكرتون للأفراد والهيئات والمؤسسات داخل مصر ٣٠٠ دولار خارج مصر شاملة سعر الشحن .



- | | |
|----|--|
| ٣ | الفتوى ومكانتها وضوابطها |
| ٦ | تفسير سورة العجرات |
| ١٧ | بشروا ولا تنفروا |
| ٢١ | الأفراح بين المحظور والمباح |
| ٢٤ | غزوة حنين |
| ٣٤ | مرصد التوحيد |
| ٣٦ | واحة التوحيد |
| ٢٨ | حجاب المرأة المسلمة |
| ٤٥ | ما بعد رمضان |
| ٤٨ | أخبار العالم الإسلامي |
| ٥٠ | أحكام متعلقة بعيد الفطر وصيام الست من شوال |
| ٥٣ | قصة أكل ابن عباس رضي الله عنه مع المجدوم |
| ٥٧ | قرائن اللغة والنقل والعقل |
| ٦١ | ضرب المثل بالعوضه |
| ٦٤ | كسر اب بقيقه |
| ٦٧ | نظرات في حكم البكاء والتبكي |
| ٧٠ | مقالات في معاني القراءات |

الفتوى ومكانتها وضوابطها

القياس أصل معتمد في الفتوى (٥)



الرئيس العام د. عبد الله شاکر



والفرق بين المختلفين.

قال ابن تيمية: «والقياس الصحيح من باب العدل، فإنه تسوية بين المتماثلين وتضيق بين المختلفين، ودلالة القياس بالصحيح توافق دلالة النص، فكل قياس خالف دلالة النص فهو قياس فاسد، ولا يوجد نص يخالف قياس صحيحاً». (مجموع الفتاوى، ج ١٩، ص ٢٨٨).

وقد ذهب جمهور العلماء إلى العمل بالقياس، وقد استخدمه الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين.

قال الخطيب البغدادي، «ذكر ما روي عن الصحابة والتابعين في الحكم بالاجتهاد وطريق القياس،

الأصل الرابع من أصول الفتوى:

فقد تحدثت فيما مضى عن ثلاثة من الأصول التي يجب أن تعتمد عليها الفتوى، وبقي الأصل الرابع وهو القياس، وذلك على حسب ترتيب الأئمة للأدلة، والقياس لغة التقدير. قال ابن منظور: وقاس الشيء يقيسه قياساً، إذا قدره على مثاله. (لسان العرب، ج ٦، ص ١٨٧). والقياس في الاصطلاح: حمل فرع على أصل في حكم بجامع بينهما، (انظر: روضة الناظر، ج ٢، ص ٢٢٧).

والقياس ينقسم إلى صحيح وفاسد.

فالصحيح: هو الذي وردت به الشريعة، وهو الجمع بين المتماثلين

الحمد لله

رب العالمين،

والصلاة

والسلام على

خاتم الأنبياء

وسيد المرسلين

وعلى آله

وأصحابه ومن

تبعهم إلى يوم

الدين.

وبعد:

ثم ذكر شيئاً من رسالة عمر بن الخطاب رضي الله عنه إلى أبي موسى الأشعري وفيها يقول له: (واعرف الأشياء والنظائر، ثم قس الأمور بعضها ببعض، وانظر أقربها إلى الله وأشبهها بالحق فاتبعه). (صحيح الفقيه والمتفقه، ص ١٩٢).

وقد ساقه بطوله ابن القيم في إعلام الموقعين ثم قال: «هذا كتاب عمر إلى أبي موسى، ولم ينكره أحد من الصحابة، بل كانوا متفقين على القول بالقياس وهو أحد أصول الشريعة، ولا يستغني عنه فقيه، (إعلام الموقعين، ج ١، ص ١٣٠).

وقد اشترط العلماء في استخدام القياس عدم وجود نص في الموضوع، فإذا وجد نص من الكتاب والسنة فلا يُصار إلى القياس، قال الإمام الشافعي رحمه الله: «ونحكم بالإجماع ثم القياس وهو أضعف من هذا، ولكنها منزلة ضرورة؛ لأنه لا يحل القياس والخبر موجود» (الرسالة، ص ٥٩٩).

الأسول الأربعة:

هذه هي الأصول الأربعة التي يجب على المفتي أن يرجع إليها، ويستدل على فتواه بها.

وهي: الكتاب، والسنة، والإجماع، والقياس، ولا يجوز له أن يتكلم في دين الله إلا بعد الرجوع إليها.

قال الإمام الشافعي رحمه الله: وليس لأحد أبداً أن

يقول في شيء حل ولا حرم إلا من جهة العلم، وجهة العلم الخبر في الكتاب أو السنة أو الإجماع أو القياس. (الرسالة، ص ٣٦).

ترتيب الأدلة:

وعلى المفتي أن يراعي الترتيب بين هذه الأدلة؛ فالنص مقدم على ما سواه، سواء كان من الكتاب أو السنة ثم الإجماع؛ لأنه لا يتعقد في الغالب إلا على نص صحيح صريح، ثم بعد هذا يُصار إلى القياس.

الفتوى بالرأي المجرد، ولا يجوز للمفتي أن يقول برأيه المجرد في مقابلة هذه الأدلة، ولا سيكون متبعا لهواه مفترياً بالكذب على الله، وقد ذم الله تبارك وتعالى من يفعل ذلك، قال تعالى: (وَلَا تَقُولُوا إِنَّا تَعَصَى أَمْرًا فَإِنَّا نَعَصَى اللَّهَ فَمَا نَكْفُرُ بِهِ إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُنَاصِرُ الَّذِينَ هُمْ أَغْلَبُ. وَلَوْ لَمْ يَنْصُرُوا اللَّهَ فَهُوَ فَتَارِكٌ). (النحل، ١١٦).

وقال تعالى: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَاعْبُدُوا إِلَهُكُمْ إِنَّ اللَّهَ يُبْغِضُ الْمُشْرِكِينَ). (النحل، ١٣٦).

وقد كان الصحابة رضوان الله عليهم ومن تبعهم من أهل العلم ينهون عن الكلام في دين الله بالرأي، وقد عقد ابن القيم فصلاً في كتابه: «إعلام الموقعين»، قال فيه: «فصل فيما روي عن صديق الأمة وأعلمها من إنكار

الرأي». ثم ذكر قوله: «أي أرض تقلني وأني سماء تقلني إن قلت في آية من كتاب الله برأيي، أو بما لا أعلم، (انظر، ج ١، ص ٥٣).

كما عقد الإمام الأجري في كتاب الشريعة باباً قال فيه: «باب البحث على التمسك بكتاب الله تعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم وسنة أصحابه رضي الله عنهم وترك البدع، وترك النظر والجدال فيما يخالف الكتاب والسنة وقول الصحابة»، ثم سابق روايات متعددة تؤكد هذا المعنى. (انظر، ج ١، ص ٣٩٨).

الفتوى بالرأي القائم

على دليل استنباطي:

ويجب على من أفتى في مسألة برأيه ألا يضيف ذلك إلى الدين، بل عليه أن يبين أن هذا ما وصل إليه اجتهاده، وقد نهى النبي صلى الله عليه وسلم بريدة رضي الله عنه أن ينزل أعداءه على حكم الله تعالى. كما في صحيح مسلم أنه قال له: «وإذا حاصرت أهل حصن فأرادوك أن تنزلهم على حكم الله، فلا تنزلهم على حكم الله، ولكن أنزلهم على حكمك، فإنك لا تدري أتصيب حكم الله فيهم أم لا». (صحيح مسلم، ١٧٣١).

وقد ذكر ابن القيم عن شيخه ابن تيمية أنه حضر مجلساً فيه القضاة وغيرهم فجزت حكومة حكم فيها أحدهم بقول زفر، فقال له

ابن تيمية، ما هذه الحكومة؟ فقال: هذا حكم الله.

فقال له ابن تيمية: صار قول زفر هو حكم الله الذي حكم به وألزم به الأمة.

قل: هذا حكم زفر، ولا تقل هذا حكم الله. (انظر، إعلام الموقعين ج ٤/ ص ١٧٦).

تبين المفتي لخطأ نفسه

وإذا تبين للمفتي أنه أخطأ في فتواه وجب عليه الرجوع عن فتواه ويفتي بالصواب، وعليه ألا يتحرج من ذلك؛ لأن الحق أحق أن يتبع والرجوع إلى الحق فضيلة، وقد قال أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه في كتابه إلى أبي موسى الأشعري: «ولا يمنعك قضاء قضيت فيه اليوم فراجعت فيه رأيك فهديت فيه لرشدك أن تراجع فيه الحق؛ فإن الحق قديم لا يبطله شيء، ومراجعة الحق خير من التماسي في الباطل». [إعلام الموقعين، ج ١، ص ٨٦]. وكان الصحابة رضوان الله عليهم مع علمهم وجلالة قدرهم يرجعون إلى الحق إذا ظهر لهم.

قال الخطيب البغدادي رحمه الله وذكر ما روى من رجوع الصحابة عن أرائهم إلى أحاديث مثل ما ثبت من أن النبي صلى الله عليه وسلم ورث امرأة أشيم الضبابي من دية زوجها، فرجع عمر عن قوله. (انظر، صحيح الفقيه والمتفقه، ص ١٣٩).

ولذلك فإني أنصح نفسي وإخواني بضرورة الرجوع إلى الحق.

مما يلزم المفتي:

وعلى المفتي الذي يتحرى الصواب ويطلب لنفسه السلامة أن يحرص على معرفة الحق بدليله.

وأن يتعلم العلم الشرعي على أكابر العلماء.

وأن يفهم نصوص الكتاب والسنة من خلال فقه السلف لهما.

وأن يبذل جهده في دراسة آيات وأحاديث الأحكام.

وأن يعرف مواضع الإجماع. وأن يكون قادراً على استنباط الأحكام وتعليقاتها من النصوص.

وعليه أن يعلم أن الفتاوى المهمة التي تتعلق بعموم الأمة لا تكون فردية بحيث يفتي فيها واحد دون الرجوع إلى إخوانه من أهل العلم.

وقد ظهرت في عصرنا الحاضر الحاجة الملحة للفتوى الجماعية. ومن هنا قامت بعض بلاد العالم الإسلامي بتأسيس مجامع علمية تضم في عضويتها أكابر أساتذة الفقه وأصوله، وتحال إليها دراسة النوازل والمستجدات التي تقع في الأمة، وهو ينظرون فيها ويبحثونها ويصدرون عن حكم شرعي فيها بعد اجتهاد جماعي، ومن باب الفائدة سأشير هنا إلى بعض هذه المجامع:

(١) مجمع البحوث الإسلامية بالأزهر، وقد صدر قرار إنشائه في عام ١٩٦١م ويتكون هذا المجمع من كبار العلماء في العلوم الإسلامية من سائر بلاد العالم الإسلامي.

(٢) مجمع الفقه الإسلامي بجدة، وقد تقرر إنشاؤه في المؤتمر الإسلامي الثاني عشر لوزراء الخارجية المنعقد في بغداد عام ١٤٠١هـ، وهو يعقد دورة سنوية لبحث القضايا الفقهية في مختلف الموضوعات.

(٣) المنظمة الإسلامية الطبية، ومقرها الكويت، وقد أنشئت في عام ١٤٠٥هـ وقد عُنيت بإقامة المؤتمرات والندوات التي تبحث في المسائل الطبية الفقهية المعاصرة.

(٤) هيئة كبار العلماء في المملكة العربية السعودية، وقد صدر مرسوم ملكي بإنشائها في عام ١٣٩١هـ من كبار المختصين في الشريعة الإسلامية، ويترأسها مفتي عام المملكة ومقرها الرياض. وهناك مجامع أخرى كثيرة أكتفي بما سبق الإشارة إليه، والغرض من ذكر ذلك أن يستفيد المعنيون من قرارات هذه المجامع؛ لأنها تصدر بعد نظر ودراسة من خلال طائفة من أهل العلم، وهذا بلا شك يختلف عن النظر الفردي، خاصة في المسائل المستجدة.

وللحديث صلة بإذن الله.

سُورَةُ الْحَجَرَاتِ

(٢)



قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَأُوا بَعْضَ آلِهَةِ رِسُولِهِ وَأَلْفَا لَهُ الْكُفْرَ
يَجْعَلُ عَيْنُكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ سَتْراً لِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ وَلَا تَقْرَأُوا بَعْضَ آيَاتِ الْكِتَابِ
تُحْسِنُوا كَلِمَاتِكُمْ وَاللَّهُ يَهْدِي الْقَوْمَ الْيَاقِينَ»

(الحجرات ٢٠:١)

قَالَ: «أَلَيْسَتْ بِالْبَلَدَةِ الْحَرَامِ؟»

قَالُوا: بَلَى. قَالَ: «فَإِنْ دِمَاءُكُمْ وَأَمْوَالُكُمْ عَلَيْكُمْ حَرَامٌ، كَحَرَمَةِ يَوْمِكُمْ هَذَا، فِي شَهْرِكُمْ هَذَا، فِي بَلَدِكُمْ هَذَا..» (صحيح البخاري ١٧٤١).

وَقَدْ اشْتَدَّ نَكِيرُهُمْ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ عَلَى كُلِّ مَنْ يُقَدِّمُ بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ، وَعَلَى كُلِّ مَنْ يَقُولُ قَوْلًا يُخَالِفُ قَوْلَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ.

عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «إِذَا اسْتَأْذَنْتَ أَحَدَكُمْ أَمْرًا، إِلَى التَّسْجِدِ فَلَا يَمْنَعُهَا..» فَقَالَ بِلَالُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، وَاللَّهُ أَمْنَعُهَا. فَأَقْبَلَ عَلَيْهِ

د. عبد العظيم بدوي

حَجَّةُ الْوُدَاعِ، فَكَانَ مِنْ بَيْنَ خُطْبَتَيْهِ أَنْ سَأَلَهُمْ «أَيُّ يَوْمٍ هَذَا؟»

وَهُمْ يَعْلَمُونَ أَيُّ يَوْمٍ هُمْ فِيهِ، وَمَعَ ذَلِكَ قَالُوا: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ.

قَالَ: «أَلَيْسَ يَوْمَ النَّحْرِ؟» قَالُوا: بَلَى. قَالَ: «أَيُّ شَهْرٍ هَذَا؟»

وَهُمْ يَعْلَمُونَ أَنَّهُ ذُو الْحِجَّةِ، وَمَعَ ذَلِكَ قَالُوا: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ.

فَقَالَ: «أَلَيْسَ ذَا الْحِجَّةِ؟» قَالُوا: بَلَى.

قَالَ: «أَيُّ بَلَدٍ هَذَا؟» وَهُمْ يَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ أَنَّهُمْ فِي مَكَّةَ، وَمَعَ ذَلِكَ قَالُوا: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ.

الحمد لله وحده والصلاة والسلام على نبيه المصطفى، ورسوله المجتبي، بعد:

أَدَبُ الصَّحَابَةِ مَعَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ:

فَلَقَدْ تَأَدَّبَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَذَا الْأَدَبِ مَعَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ، فَمَا عَادَ مُقْتَرَحٌ يَقْتَرَحُ عَلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ، وَمَا عَادَ مُفْتٍ يُفْتِي فِي مَسْأَلَةٍ حَتَّى يَرْجِعَ إِلَى قَوْلِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ، بَلْ إِنَّهُمْ مِنْ شِدَّةِ تَأَدُّبِهِمْ بِهَذَا الْأَدَبِ أَمْسَكُوا عَنِ الْإِجَابَةِ عَمَّا يَعْلَمُونَ، خَشْيَةً أَنْ يَكُونَ فِي الْإِجَابَةِ تَقْدِيمٌ بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ.

حَدَّثَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُطِبَ النَّاسَ فِي

ابْنُ عُمَرَ فَشْتَمَهُ شَتِيمَةً لَمْ
أَرَهُ شَتَمَهَا أَحَدًا قَبْلَهُ، ثُمَّ
قَالَ: أَحَدْتُكَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ
وَتَقُولُ إِذَا وَاللَّهِ لَنُثَمِّنَعُنَّ؟
(صحيح مسلم ٤٤٢).

وَمَا أَفْتَى ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ
اللَّهُ عَنْهُمْ بِجَوَازِ الثَّمَعِ
بِالْعُمَرَةِ إِلَى الْحُجِّ.
قَالُوا: لَكِنَّ أَبَا بَكْرٍ وَعُمَرُ
يَقُولَانِ خِلَافَ قَوْلِكَ!
فَغَضِبَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَقَالَ:
يُوشِكُ أَنْ تُرْجِمُوا بِحِجَارَةٍ
مِنَ السَّمَاءِ، أَقُولُ: قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ! وَتَقُولُونَ: قَالَ
أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ. (جامع بيان
العلم وفصله ١٩٦/٢)

وَذَاتَ يَوْمٍ سَأَلَ الْإِمَامُ
الشَّافِعِي سَائِلًا، فَقَالَ
الشَّافِعِي-رَحِمَهُ اللَّهُ-: قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ كَذَا وَكَذَا.

فَقَالَ الرَّجُلُ لِلشَّافِعِي: مَا
تَقُولُ أَنْتَ؟
فَقَالَ: سُبْحَانَ اللَّهِ! تَرَانِي
فِي كَنِيسَةٍ! تَرَانِي فِي بَيْعَةٍ!
تَرَى عَلَى وَسْطِي زُنَارًا؟
أَقُولُ لَكَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ،
وَأَنْتَ تَقُولُ: مَا تَقُولُ أَنْتَ؟
(شرح العقيدة الطحاوية:
٣٩٩).

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا
تَقْدُمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ
وَرَسُولِهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ
سَمِيعٌ عَلِيمٌ.

أَيُّ: خَافُوا اللَّهَ، وَاحْذَرُوا
غَضَبَهُ وَعِقَابَهُ إِنَّ أَنْتُمْ
قَدْ مَتَّمْتُمْ قَوْلًا مَهْمَا كَانَ قَائِلُهُ

عَلَى قَوْلِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ.
خَافُوا اللَّهَ، وَاحْذَرُوا أَنْ يَحِلَّ
بِكُمْ غَضَبُهُ وَعِقَابُهُ إِنْ لَمْ
تَتَّذَبُّوا بِهَذَا الْأَدَبِ مَعَ اللَّهِ
وَرَسُولِهِ.

تعريف التقوى:

وَالْتَقْوَى كَمَا قَالَ طَلْقُ بْنُ
حَبِيبٍ رَحِمَهُ اللَّهُ: التَّقْوَى
أَنْ تَعْمَلَ بِطَاعَةِ اللَّهِ، عَلَى
نُورٍ مِنَ اللَّهِ، تَرْجُو ثَوَابَ
اللَّهِ، وَأَنْ تَتْرَكَ مَعْصِيَةَ اللَّهِ،
عَلَى نُورٍ مِنَ اللَّهِ، تَخَافُ
عِقَابَ اللَّهِ. (جامع العلوم
والحكم: ١٣٨).

السمع والعلم صفاتان لله عز وجل:

«إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ» (الحجرات:
١) سَمِيعٌ لِكُلِّ مَا يَصْدُرُ
مِنْكُمْ مِنْ أَقْوَالٍ، عَلِيمٌ بِكُلِّ
مَا انْطَوَتْ عَلَيْهِ قُلُوبُكُمْ مِنْ
نَوَايَا.

فَالسَّمْعُ صِفَةٌ لِلَّهِ عَزَّ
وَجَلَّ، وَقَدْ عَبَّرَتْ عَنْهُ
الْآيَاتُ الْقُرْآنِيَّةُ بِكُلِّ صِيغِ
الِاسْتِقَاقِ، وَهِيَ: سَمِعَ،
وَيَسْمَعُ، وَنَسْمَعُ، وَأَسْمَعُ،
فَهُوَ صِفَةٌ حَقِيقِيَّةٌ لِلَّهِ،
يُدْرِكُ بِهَا الْأَصْوَاتَ مَهْمَا

خَفَّتْ، فَهُوَ سُبْحَانَهُ يَسْمَعُ
السِّرَّ وَالتَّجْوِيَّ يَسْمَعُ هُوَ
صِفَةٌ لَا يُمَازِلُ أَسْمَاءَ خَلْقِهِ.
وَالْعِلْمُ صِفَةٌ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: بِهَا
يُدْرِكُ جَمِيعَ الْمَعْلُومَاتِ عَلَى
مَا هِيَ بِهِ، فَلَا يَخْفَى عَلَيْهِ
مِنْهَا شَيْءٌ. (شرح العقيدة
الواسطية: الهراس: ٤٦، ٥٠،
٦٧).

وَالْآيَاتُ الدَّالَّةُ عَلَى هَذِهِ
الصِّفَةِ كَثِيرَةٌ جَدًّا، وَكُلُّهَا
تَدُلُّ عَلَى أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدْ
أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا، وَأَنَّهُ
لَا تَخْفَى عَلَيْهِ خَافِيَةٌ فِي
الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ.

الجمع بين الاسمين:

وَفِي الْجَمْعِ بَيْنَ الْاسْمَيْنِ:
السَّمِيعِ، الْعَلِيمِ، إِشَارَةٌ إِلَى
أَنَّ السَّمْعَ غَيْرَ الْعِلْمِ، خِلَافًا
لِلْمُغْتَرِزَةِ، الَّذِينَ نَفَوْا صِفَةَ
السَّمْعِ وَجَعَلُوهُ بِمَعْنَى الْعِلْمِ،
وَقَدْ رَدَّ عَلَيْهِمُ الْبُخَارِيُّ-
رَحِمَهُ اللَّهُ-، فَتَرْجَمَ فِي
كِتَابِ التَّوْحِيدِ (بَابُ قَوْلِ
اللَّهِ تَعَالَى: «وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا
عَلِيمًا» (النساء: ١٣٤).

وَقَالَ الْأَعْمَشُ عَنْ تَمِيمٍ
عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ
اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: الْحَمْدُ لِلَّهِ
الَّذِي وَسِعَ سَمْعُهُ الْأَصْوَاتَ.
فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «قَدْ
سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ آلِي عِمْرَانَ فِي رُوحِهَا»
(المجادلة: ١).

قَالَ ابْنُ بَطَّالٍ رَحِمَهُ اللَّهُ:
غَرَضُ الْبُخَارِيِّ فِي هَذَا
الْبَابِ الرَّدُّ عَلَى مَنْ قَالَ إِنَّ



مَعْنَى «سَمِيعٌ بَصِيرٌ» عَلِيمٌ، قَالَ، وَيُلْزَمُ مَنْ قَالَ ذَلِكَ أَنْ يَسُوِّبَهُ بِالْأَعْمَى الَّذِي يَعْلَمُ أَنْ السَّمَاءَ خَضِرَاءُ وَلَا يَرَاهَا، وَالْأَصَمَ الَّذِي يَعْلَمُ أَنْ فِي النَّاسِ أَصْوَاتًا وَلَا يَسْمَعُهَا، وَلَا شَيْءَ أَنْ مَنْ سَمِعَ وَأَبْصَرَ أَذْخَلَ فِي صِفَةِ الْكَمَالِ مَنْ أَنْفَرَدَ بِأَحَدِهِمَا ذَوْنِ الْآخَرِ، فَصَحَّ أَنْ كَوْنَهُ سَمِيعًا بَصِيرًا يُفِيدُ قَدْرًا زَائِدًا عَلَى كَوْنِهِ عَلِيمًا، وَكَوْنَهُ سَمِيعًا بَصِيرًا يَتَضَمَّنُ أَنَّهُ يَسْمَعُ بِسَمْعٍ وَيُبْصِرُ بِبَصَرٍ كَمَا تَضَمَّنُ كَوْنُهُ عَلِيمًا أَنَّهُ يَعْلَمُ بِعِلْمٍ، وَلَا هَرَقَ بَيْنَ إِثْبَاتِ كَوْنِهِ سَمِيعًا بَصِيرًا وَبَيْنَ كَوْنِهِ ذَا سَمْعٍ وَبَصَرٍ، قَالَ: وَهَذَا قَوْلُ أَهْلِ السُّنَّةِ قَاطِبَةً. انْتَهَى.

كَيْفَ يُنَادَى الرَّسُولُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ:

قَالَ تَعَالَى: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَنْ تَحْبَطَ أَعْمَلُكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ» (الحجرات: ٢).

إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَقُّهُ عَلَى هَذِهِ الْأُمَّةِ أَكْثَرُ الْحَقُوقِ بَعْدَ حَقِّ اللَّهِ تَعَالَى، فَيَجِبُ أَنْ يُوقَرَ وَأَنْ يُحْتَرَمَ وَيُقَدَّرَ وَيَجِبُ أَنْ يُتَأَدَّبَ مَعَهُ، فَلَا يُرْفَعُ الصَّوْتُ بِحَضْرَتِهِ فِي حَيَاتِهِ، وَلَا يُرْفَعُ عِنْدَ قَبْرِهِ بَعْدَ مَمَاتِهِ، وَلَا يُرْفَعُ الصَّوْتُ فَوْقَ صَوْتِهِ وَهُوَ حَيٌّ، وَلَا يُرْفَعُ الصَّوْتُ فَوْقَ سُنَّتِهِ وَهُوَ مَيِّتٌ. وَلَا يَجُوزُ أَنْ يُنَادَى كَمَا يُنَادِي النَّاسُ بِغَضَبِهِمْ يُقْضَى، يَقُولُ تَعَالَى: «لَا تَعْمَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ لِيُنْصِتَ لَكُمْ كَدُّهُ بَعْضِكُمْ بِبَعْضٍ» (النور: ٦٤)، لَا تَقُولُوا: يَا مُحَمَّدُ، يَا أَحْمَدُ، هَإِنِ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ لَمْ يَخَاطَبْ رَسُولَهُ



إِلَّا بِلَفْظِ «يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ» (المائدة: ٤١)، «يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ» (الأحزاب: ١)، وَأَنْتُمْ أَوَّلَى وَأَحَقُّ بِهَذَا الْأَدَبِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. سُوءُ الْأَدَبِ مَعَ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُخْبِطُ الْأَعْمَالَ:

«يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ» (الحجرات: ٢)، هَإِنِ هَذَا سُوءُ آدَبٍ، يُؤَدِّي إِلَى «أَنْ تَحْبَطَ أَعْمَلُكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ» (الحجرات: ٢)، وَتِلْكَ الطَّامَةُ الْكُبْرَى.

يَقُولُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّ الْعَبْدَ لَيَتَكَلَّمُ بِالْكَلِمَةِ مِنْ رِضْوَانِ اللَّهِ لَا يُلْقِي لَهَا بَالًا، يَرْفَعُهُ اللَّهُ بِهَا دَرَجَاتٍ، وَإِنَّ الْعَبْدَ لَيَتَكَلَّمُ بِالْكَلِمَةِ مِنْ سَخَطِ اللَّهِ لَا يُلْقِي لَهَا بَالًا يَهْوِي بِهَا فِي جَهَنَّمَ». (صحيح البخاري: ٦٤٧٨).

وللحديث بقية إن شاء الله، والحمد لله رب العالمين.

عزاء واجب

تتقدم جمعية أنصار السنة بالمركز العام بواجب العزاء لفرع دمياط في وفاة الشيخ سعد اللبان الذي وافته المنية في يوم الأحد ١٠ رمضان ١٤٤١، وكان أحد أبرز الدعاة وحافظاً لكتاب الله وقد أمّ المصلين بمسجد التوحيد بدمياط لسنوات عديدة، غفر الله له ورحمه، وإنا لله وإنا إليه راجعون.

الصوم في غير رمضان

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله.

وبعد:

فإن شهر رمضان شهر التقوى والصوم، يعين العبد على نفسه، فيلزمها التقوى، ولقد جاءت آيات الصيام في سورة (البقرة) مفتوحة بقوله تعالى: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُنْتُمْ لَهَا كَاذِبِينَ) (البقرة: ١٨٣) لذلك كان صوم رمضان نهديا وتديريا للمسلم، وتعلينا وتمرينا له على الصبر وحسن الخلق الذي يبقى له مصاحبا في سائر حياته لذلك جاءت احاديث عن النبي صلى الله عليه وسلم تبين المعنى التربوي في الصوم

منها ما أخرجه البخاري عن ابي هريرة رضي الله عنه، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «من لم يدع قول الزور والعمل به والجهل فليس لله حاجة ان يدع طعامه وشرابه» (أخرجه البخاري: ١٩٠٣، ١٩٥٧)

وعنه رضي الله عنه من حديث النبي صلى الله عليه وسلم جاء فيه: «وإذا كان يوم صوم أحدكم فلا يرفث ولا يصخب، فإن ساببه أحد أو قاتله فليقل: إني امرؤ صائم». وكذلك ما أخرجه البخاري ومسلم عن عبد الله بن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «من استطاع

منكم الباءة فليتزوج، فإنه اغض للبصر، واحصن للفرج، ومن لم يستطع فعليه بالصوم، فإنه له وجاء».

لذلك كان الصوم كفارة؛ لحديث البخاري عن حذيفة، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «هتنة الرجل في أهله وماله وجاره تكفرها الصلاة والصيام والصدقة».

وجعل الله للصائمين بابا في الجنة اسمه الريان؛ لما أخرجه البخاري ومسلم عن سهل بن سعد، رضي الله عنه، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «إن في الجنة بابا يقال له: الريان يدخل منه الصائمون يوم القيامة لا يدخل منه أحد غيرهم. يقال: أين الصائمون؟ فيقومون، لا يدخل منه أحد غيرهم. فإذا دخلوا أغلق، فلم يدخل منه أحد».

وفي رواية للبخاري: «في الجنة ثمانية أبواب، فيها باب يسمى الريان لا يدخله إلا الصائمون». فالصوم قربية للمسلم في دنياه وعون له على تملك شهوانه وضبطها، وكذلك منزلة له عند ربه، وفتح لباب من ابواب الجنة يدخل منه. فإن كان الصوم المفروض في رمضان، فالصوم مشروع في غير رمضان، ولا يحرم إلا في العيدين

ويوم الشك، ويكره في أيام التشريق، ويكره إفراد الجمعة، وإفراد السبت نافلة لغير صوم معتاد.

قسام الصوم في غير رمضان:

وينقسم الصوم في غير رمضان إلى قسمين: صوم نافلة، وصوم فريضة.

أولاً: صوم النافلة:

وهو من الخصال المكفرة لحديث حذيفة: «فتنة الرجل في أهله وماله وجاره تكفرها الصلاة والصيام والصدقة».

وفي حديث الشيخين عن أبي سعيد الخدري، رضي الله عنه، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ما من عبد يصوم يوماً في سبيل الله إلا باعد الله بذلك وجهه عن النار سبعين خريفاً». وحديث الترمذي عن أبي أمامة-رضي الله عنه- عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «من صام يوماً في سبيل الله جعل الله بينه وبين النار خندقاً كما بين السماء والأرض».

قسام صوم النافلة

أ- الصوم المطلق:

أخرج البخاري ومسلم عن أنس، رضي الله عنه، كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفطر من الشهر حتى نفلن إلا يصوم منه، ويصوم حتى نفلن أنه لا يفطر منه شيئاً. وأخرجنا عن ابن عباس، رضي الله عنهما، ما صام رسول الله صلى الله عليه وسلم شهراً كاملاً قط غير رمضان، وكان يصوم حتى يقول القائل: لا والله لا يفطر، ويفطر حتى يقول القائل: لا والله لا يصوم.

ب- الصوم المقيد:

صوم عاشوراء: أخرج البخاري ومسلم عن أبي موسى الأشعري، رضي الله عنه، قال: كان يوم عاشوراء يوماً تعظمه اليهود وتتخذُه عيداً، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «صوموه أنتم».

٢- صوم يوم عرفة: أخرج مسلم عن أبي قتادة، رضي الله عنه، قال: سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صوم يوم عرفة؟ قال: «يكفر السنة الماضية والباقية»، وسئل عن صوم يوم عاشوراء، فقال: «يكفر السنة الماضية».

٣- صوم ست من شوال:

أخرج مسلم عن أبي أيوب الأنصاري، رضي الله عنه، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «من صام رمضان وأتبعه بست من شوال كان كصيام الدهر».

٤- صوم تسعة أيام من ذي الحجة:

أخرج أبو داود والنسائي عن هندية بن خالد ربيب عمر بن الخطاب أن امرأة دخلت على أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم فسمعتها تقول: إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصوم تسعاً من ذي الحجة وثلاثة أيام من كل شهر: أول اثنين من الشهر، وخميسين.

٥- صوم المحرم: لحديث مسلم عن أبي هريرة، رضي الله عنه، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أفضل الصيام بعد رمضان شهر الله المحرم، وأفضل الصلاة بعد الفريضة صلاة الليل».

٦- صوم شعبان: لحديث البخاري ومسلم عن عائشة، رضي الله عنها، لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم يصوم من شهر أكثر من شعبان، فإنه كان يصوم شعبان كله إلا قليلاً.

٧- صوم يومين من الأسبوع: أخرج النسائي والترمذي وابن ماجه عن عائشة، رضي الله عنها، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يتحرى صيام الاثنين والخميس.

٨- صيام أيام البيض من كل شهر: أخرج النسائي عن ملحان قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمرنا أن نصوم البيض ثلاث عشرة، وأربع عشرة، وخمس عشرة. قال، وقال: هن كهينة الدهر.

ثانياً: صوم التريضة

أ- قضاء رمضان

وهو الصوم الذي يلزم المسلم فيثاب على فعله ويعاقب على تركه، ويلزمه قضاءه إذا فسد أو أفطره، وهو الصوم الذي تجب النية فيه قبل الفجر، ولا يتوقف على إذن زوج لزوجته ولا غيره، وهو أنواع:

أولاً: صوم القضاء: يقول رب العزة سبحانه:

(لَمَّا مَنَّ اللَّهُ عَلَى النَّاسِ بِرَسُولٍ أَلَيْسَ لَهُمُ الْيَوْمَ عَلَيْهِمْ حُكْمٌ فَفَصَلَّ لِيَبْدَأَ الصَّوْمَ الْفَرِيضَ) (البقرة: ١٨٤).

فالمرض الذي يشق معه الصوم أو يزيد معه

المرض أو يتأخر البرء وخص رب العزة لصاحبه في الفطر، وكذلك السفر؛ وذلك للمشفقة في الغالب، ولتحقيق مصلحة الصيام لكل مؤمن، أمر الله من أفطر هذه الأيام من رمضان أن يقضي أياماً آخر إذا زال المرض أو انقضى السفر وحصلت الراحة. وكذلك تفطر المرأة الحائض والنفساء وتقضي أياماً بعدد ما أفطرته من رمضان. وتلك الأيام يجوز أن تكون في أيام قصيرة مكان أيام طويلة أو معتدلة في مقابل الأيام الحارة أو الباردة والعكس جائز.

هذا، ويصح أن تكون متصلة أو منفصلة، ويجوز تأخير القضاء مع القدرة وإن كان الأولى التعجيل به؛ لحديث عائشة عند البخاري ومسلم قالت: كان يكون علي الصوم من رمضان فما أستطيع أن أقضيه إلا في شعبان لكان النبي صلى الله عليه وسلم.

وإذا تأخر الصوم حتى مضى رمضان تغير علة تمتعه فقد أوجب بعض أهل العلم القضاء بالصيام والفدية بالإطعام عن كل يوم لم يقضه حتى دخل رمضان، وإن كان البخاري قد رد ذلك بقوله: ولم يذكر الله تعالى الإطعام، إنما قال: (فعدة من أيام أخر).

والنذر ما أوجب العبد على نفسه تبرعاً من عبادة أو صدقة أو غير ذلك. قال تعالى:

(... (مريم: ٢٦)، وقد امتدح الله سبحانه المؤمنين بالنذر في قوله تعالى من سورة الإنسان: (... (

(الإنسان: ٧). ولم يرد مدح للناذرين، بل في الحديث الذي أخرجه البخاري ومسلم عن ابن عمر: نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن النذر وقال: إنه لا يرد شيئاً، وإنما يستخرج به من البخيل. وفيه النهي عن النذر ذلك إنما لتأكيد الأمر به والتحذير من التهاون به بعد إيجابه، ولو كان معناه الزجر عنه حتى لا يفعل لكان في ذلك إبطال حكمه وإسقاط لزوم الوفاء به؛ ولذا فلقد ورد في البخاري حديث عائشة، رضي الله عنها، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «من

نذر أن يطيع الله فليطعه، ومن نذر أن يعصي الله فلا يعصه».

وصوم النذر إذا مات العبد عنه صام عنه ولديه؛ لحديث عائشة، «من مات وعليه صوم صام عنه ولديه». والحديث في البخاري.

ونورد هنا كلام ابن القيم في بيان أن ذلك في صوم النذر، يقول: وقد اختلف أهل العلم فيمن مات وعليه صوم هل يقضى عنه؟ على ثلاثة أقوال،

أحدها لا يقضى عنه بحال، لا في النذر ولا في الواجب الأصلي، وهذا ظاهر مذهب الشافعي، ومذهب مالك وأبي حنيفة وأصحابه.

الثاني: أنه يصام عنه، وهذا قول أبي ثور وأحد قولي الشافعي.

الثالث: أنه يصام عنه النذر دون الفرض الأصلي. وهذا مذهب أحمد المتصوص عنه وقول أبي عبيد والليث بن سعد، وهو المنصوص عن ابن عباس، حيث روى الأثرم عنه أنه سئل عن رجل مات وعليه نذر صوم شهر، وعليه صوم رمضان؟ قال: أما رمضان فليطعم عنه، وأما النذر فيصام.

وهذا أعدل الأقوال، وعليه يدل كلام الصحابة، وبهذا يزول الإشكال.

وتعليل حديث ابن عباس أنه قال: لا يصوم أحد عن أحد، ويطعم عنه.

فإن هذا إنما هو في الفرض الأصلي، وأما النذر فيصام عنه، كما صرح به ابن عباس، ولا معارضة بين فتواه وروايته، وهذا هو المروي عنه في قصة من مات وعليه صوم رمضان وصوم النذر، ففارق بينهما؛ فأفتى بالإطعام في رمضان وبالصوم عنه في النذر، فأبي شيء من هذا مما يوجب تعليل حديثه؟

وما روي عن عائشة، رضي الله عنها، من افتنانها في التي ماتت وعليها الصوم، أنه يطعم عنها. إنما هو في الفرض لا في النذر؛ لأن الثابت عن عائشة فيمن مات وعليه صيام رمضان أنه يطعم عنه في قضاء رمضان ولا يصام، فالتنقل عنها كالتنقل عن ابن عباس سواء، فلا تعارض بين رأيها وروايته، وبهذا يظهر اتفاق الروايات

في هذا الباب، وموافقته فتاوى الصحابة لها، وهو مقتضى الدليل والقياس؛ لأن النذر ليس واجباً بأصل الشرع، وإنما أوجبه العبد على نفسه، فصار بمنزلة الدين الذي استدانته، ولهذا شبهه النبي صلى الله عليه وسلم بالدين في حديث ابن عباس، والمسؤول عنه فيه، أنه كان صوم نذر، والدين تدخله النيابة.

وأما الصوم الذي فرضه الله عليه ابتداءً فهو أحد أركان الإسلام، فلا يدخله النيابة بحال، كما لا يدخل الصلاة والشهادتين، فإن المقصود منها طاعة العبد بنفسه، وقيامه بحق العبودية التي خلق لها وأمر بها، وهذا أمر لا يؤديه عنه غيره، كما لا يشلم عنه غيره، ولا يصلي عنه غيره، وهكذا من ترك الحج عمداً مع القدرة عليه حتى مات، أو ترك الزكاة فلم يخرجها حتى مات، فإن مقتضى الدليل وقواعد الشرع؛ أن فعلها عنه بعد الموت لا يبرئ ذمته، ولا يقبل منه، والحق أحق أن ينبع.

وسر الفرق، أن النذر التزام المكلف لما شغل به ذمته؛ لأن الشارع ألزمه به ابتداءً فهو أخف حكماً مما جعله الشارع حقاً له عليه، شاء أم أبى، والذمة تسع المقدور عليه المعجوز عنه، ولهذا تقبل أن يشغلها المكلف بما لا قدرة له عليه، بخلاف واجبات الشرع، فإنما على قدر طاقة البدن، لا تجب على عاجز، فواجب الذمة على نفسه متمكن من إيجاب واجبات واسعة، وطريق أداء واجبها أوسع من طريق أداء واجب الشرع، فلا يلزم من دخول النيابة في واجبها بعد الموت دخولها في واجب الشرع، وهذا يبين أن الصحابة افقه الخلق، واعمقهم علماً، وأعرفهم بأسرار الشرع ومقاصده وحكمه، وبالله التوفيق. (انتهى كلام ابن القيم).

٢. صام الكفارات:

الكفارة: قال النووي: الكفارة أصلها من الكفر- بفتح الكاف- وهو الستر؛ لأنها تستر الذنب وتذهبه، هذا أصلها، ثم استعملت فيما وجد فيه صورة مخالفة أو انتهاك، وإن لم يكن فيه إثم كالقتل خطأ وغيره.

والكفارات المشروعة هي: العتق، والصيام، والطعام، والكسوة.

هذا، وكفارة الجماع في رمضان، والظهار، والقتل مرتبة ابتداءً وانتهاءً، يعني أنه لا ينتقل عن عتق الرقبة، إلا ألا يستطيع. وعدم الاستطاعة إما أن تكون حسية: بمعنى أنه لا يملك المال أو يملك المال ولكن لا يستطيع التصرف فيه لغياب أو حجر أو غيره من الموانع الشرعية، وإما أن تكون شرعية: كأن لا يقدر على ثمنها بعد وفاة مؤنة من يعول، أو لا توجد الرقبة التي تباع وتشتري، فهذا ينتقل من العتق إلى صوم شهرين متتابعين، فإن كان عاجزاً لهرم أو مرض أو خاف زيادة مرض فعليه إطعام ستين مسكيناً.

وكفارة القتل الخطأ ليس فيها إطعام، بل هي عتق رقبة، فإن لم يستطع فصيام شهرين متتابعين، وكفارة اليمين فيها التخيير ابتداءً والترتيب انتهاءً.

والتخيير بين إطعام عشرة مساكين أو كسوتهم أو تحرير رقبة، فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام، إذا لم يجد الحائث في يمينه ما يكفر به عنها من إطعام عشرة مساكين أو كسوتهم أو تحرير رقبة أو عجز عن ذلك كان عليه أن ينتقل إلى الصوم، فيصوم ثلاثة أيام. وقد اختلف الفقهاء في اشتراط التتابع في الصيام للكفارة، وسبب الخلاف قراءة ابن مسعود، (فصيام ثلاثة أيام متتابعات)، وهي قراءة شاذة، حيث إن من العلماء من يعد القراءة الشاذة حديثاً إن صح كان الأخذ بها كالأخذ بأحاديث الأحاد من السنة.

والأحناف والصحيح عند الحنابلة وقول عند الشافعية وجوب التتابع، أما المالكية والشافعية فيستحبون التتابع ولا يوجبونه. اشترط الفقهاء لجواز الصيام في الكفارة:

النية، فلا يجوز صوم الكفارة من غير نية من الليل؛ لأنه صوم واجب.

التتابع: في صوم كفارة الظهار والقتل والجماع في نهار رمضان، فإن قطع التتابع ولو اليوم الأخير وجب الاستئناف.

والحمد لله رب العالمين.



من فقه الابتلاء (١)

الْمَعْنُ بَيْنَ الْعَقْلِ وَالْفِكْرِ وَالْقَلَمِ وَالْقَلَمِ الْمُبَرِّ

الحمد لله الذي إذا أعطى من النعم أعطى جزيلًا، وإذا شكر قبل من الشكر قليلًا، سبحانه سامع النجوى وكاشف البُلُو، وصلى الله على نبيِّنا مُحَمَّد الذي فضله على كل مَنْ خلق تفضيلاً، ولم يجعل له في جنسه عدِيلاً ولا مثيلاً، وعلى آله وصحبه بكرة وأصيلًا.

وبعد، فهذا مقال ربطت فيه بين الفكر الصحيح والقول الفصيح، وجمعت الدليل إلى البرهان لمن كان له عينان وأذنان، أما من مشى في إثر عُثْمَان فعن نفسه وجهله قد أبان، وقد حاولت أن أستلهم فيه وفيما يتلوه من مقالات بعض الدروس والعبر

عسى أن يكتب الله تعالى لنا بها الأجر والثوبة.

إنَّ الله سبحانه وتعالى جعل الدنيا دار ابتلاءٍ وغرورٍ، لا دار خُبورٍ وسرورٍ، ومشروع انقطاعٍ وانفصامٍ، لا موطنٍ قرارٍ ودوامٍ، وجعل البلاء فيها فتنةً وامتحاناً وسنةً جاريةً، بخلاف الجنة فإنها دار الراحة والنعيم.

وأَنَّهُ قد رَحَضَتْ (أي، غَسَلَتْ) النوازلُ

النبوة والميثاق المصطفوية فيثبت ولا

”

عَذَابًا يَنْعَثُهُ اللَّهُ عَلَى
مَنْ يَشَاءُ، فَجَعَلَهُ اللَّهُ
رَحْمَةً لِلْمُؤْمِنِينَ، فَلَيْسَ
مَنْ عَبْدٌ يَقْعُ الطَّاعُونَ.
فِيمَكَثَ فِي بَلَدِهِ صَابِرًا،
يَخْلُمُ أَنَّهُ لَنْ يُصِيبَهُ إِلَّا
مَا كَتَبَ اللَّهُ لَهُ، إِلَّا كَانَ
لَهُ مِثْلُ أَجْرِ الشَّهِيدِ”
(رواه البخاري: ٥٧٣٤).

فَظَنِي هَذَا الْحَدِيثَ
بِشَارَةً فَإِنَّهُ يَصْرُحُ بِأَنَّ
الْوَبَاءَ رَحْمَةً لِلْمُؤْمِنِينَ،
وَلِلصَّابِرِ الْمُخْتَسِبِ فِيهِ
أَجْرَ الشَّهِيدِ.

وَعَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ:
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: “الطَّاعُونَ
شَهَادَةٌ لِكُلِّ مُسْلِمٍ” (رواه
البخاري: ٥٧٣٢). وَفِي
هَذَا تَصْرِيحٌ بِالشَّهَادَةِ لِمَنْ
مَاتَ بِهَذَا الطَّاعُونَ.

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ:
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: “مَنْ يُرِدْ
اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُصَبِّحْ مِنْهُ”
(رواه البخاري: ٥٦٤٥).

وَفِي هَذَا الْحَدِيثِ تَسْلِيَةً
لِكُلِّ مُصَابٍ بِأَنَّ اللَّهَ
تَعَالَى يُرِيدُ بِهِ الْخَيْرَ.

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ:
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: “مَا يُزَالُ
الْبَلَاءُ بِالْمُؤْمِنِ وَالْمُؤْمِنَةِ
فِي نَفْسِهِ وَوَلَدِهِ وَمَالِهِ
حَتَّى يَلْقَى اللَّهَ وَمَا عَلَيْهِ
خَطِيئَةٌ” (رواه الترمذي:
٢٣٩٩). وَقَالَ: هَذَا حَدِيثٌ

يَجْزَعُ، وَيَعْلَمُ أَنَّهُ إِنْ
عَاشَ كَانَ حَمِيدًا، وَإِنْ
مَاتَ صَابِرًا مُخْتَسِبًا
يَعْلَمُ أَنَّهُ لَا يُصِيبُهُ إِلَّا مَا
قَدَّرَ لَهُ كَانَ شَهِيدًا.

قَالَ تَعَالَى: “وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ
بَشْيَءٍ مِنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ
وَنَقْصٍ مِنَ الْأَمْوَالِ
وَالْأَنْفُسِ وَالثَّمَرَاتِ وَبَشِّرِ
الصَّابِرِينَ (١٥٥) الَّذِينَ
إِذَا أَصَابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ
قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ
رَاغِبُونَ (١٥٦) أُولَئِكَ
عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ
وَرَحْمَةٌ وَأُولَئِكَ هُمُ
الْمُهْتَدُونَ” (البقرة: ١٥٥-
١٥٧).

وَقَالَ تَعَالَى: “لَنَبْلُوَنَّ
فِي أَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ
وَلَنَسْمَعَنَّ مِنَ الَّذِينَ
أَوْتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ
وَمِنَ الَّذِينَ اشْرَكُوا أَدَى
كَثِيرًا إِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا
فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ”
(آل عمران: ١٨٦).

وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا سَأَلَتْ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ عَنْ الطَّاعُونَ،
فَأَخْبَرَهَا “أَنَّهُ كَانَ

النَّاسُ رَخَضًا، وَمُخَضَّتِهِمْ
النَّوَابِغُ مَخْضًا حَتَّى
جَعَلَتْهُمْ فِي الْخَيْرِ أَوْ الشَّرِّ
شَيْئًا مَخْضًا، وَمَا تَزَلُ
هَذَا الْبَلَاءُ عَنْ أَرْجَاءِ
الْمُغْمُورَةِ حَتَّى خَافَهُ
الصَّالِحُ وَالطَّائِعُ، وَالْعَامِلُ
وَالْعَاطِلُ، وَالْفَتَى وَالْعَائِلُ
(الْفَقِيرُ)، وَأَحْسَنُ النَّاسِ
أَنَّهُ قَدْ طُوِّحَتْ بِهِمْ
طَوَائِفُ الزَّمَنِ، وَلَوْحَتْ
لَهُمْ لَوَائِخُ الْمَحَنِ، أَوْ
تَرَيَصَتْ بِهِمُ الدَّوَائِرُ،
وَنَزَلَتْ بِهِمْ رِيبُ الْمَنُونِ.

وَفَزَعَ الْجَمِيعَ يَطْلُبُونَ
النَّصِيرَ وَيَلْتَمِسُونَ
الْمُجِيرَ لَعَلَّهُمْ يَجِدُونَ
بَعْدَ الْيَأْسِ أَمَلًا، وَمَنْ
الْيَأْسُ بِلَا، وَمَنْ النَّاسُ
مَنْ فَهَمُ الْحِكْمَةِ مِنْ
هَذَا الْوَبَاءِ فَتَتَبَّهَ تَتَبَّهَ
النَّاسِي وَانْبَعَثَتْ هَمَّتُهُ
كَهَمَّةِ الْأَسَى وَاجْتَهَدَ فِي
إِصْلَاحِ نَفْسِهِ وَقَلْبِهِ.

مَشَارَاتٌ عَلَى طَرِيقِ الْإِسْلَامِ،
الْمُؤْمِنُ يَتَسَلَّى بِالْبِشَارَاتِ
الْقُرْآنِيَّةِ وَالْبِشَائِرِ
النَّبَوِيَّةِ وَالْمِيشَرَاتِ
المصطفوية فيثبت ولا

حَسَنٌ صَحِيحٌ).

وَفِي هَذَا الْحَدِيثِ بَشَارَةٌ
بِخُلُوقِ صَحِيفَةِ الْعَبْدِ مِنْ
الدُّنُوبِ وَالْخَطَايَا بِسَبَبِ
الْبَلَاءِ.

وَعَنْ أَنَسٍ، قَالَ، قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ، "إِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِعَبْدِهِ
الْخَيْرَ عَجَّلَ لَهُ الْعُقُوبَةَ
فِي الدُّنْيَا. وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ
بِعَبْدِهِ الشَّرَّ أَمْسَكَ عَنْهُ
بَذَنْبَهُ حَتَّى يُوَافِيَ بِهِ
يَوْمَ الْقِيَامَةِ" (صَحِيحُ
الترمذي ٢٣٩٦).

وَعَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ، قَالَ، إِنَّ عَظَمَ
الْجَزَاءِ مَعَ عَظَمِ الْبَلَاءِ،
وَأَنَّ اللَّهَ إِذَا أَحَبَّ قَوْمًا
ابْتَلَاهُمْ. فَمَنْ رَضِيَ قَلْبُهُ
الرِّضَا، وَمَنْ سَخَطَ قَلْبُهُ
السَّخَطُ" (رواه الترمذي
٢٣٩٦، وَقَالَ، هَذَا حَدِيثٌ
حَسَنٌ).

وَفِي هَذَيْنِ الْحَدِيثَيْنِ بَيَانُ
أَنَّ الْبَلَاءَ وَإِنْ كَانَ عِقَابًا فِي
الدُّنْيَا إِلَّا أَنَّهُ خَيْرٌ لِمُخَوِّفِهِ
الدُّنُوبِ فِي الدُّنْيَا قَبْلَ
الْآخِرَةِ، وَأَنَّ الْجَزَاءَ عَلَى
قَدْرِ الْبَلَاءِ.

عموم المنع:

وَمِنْ عَجَائِبِ هَذِهِ الْمَحَنَةِ
أَنَّهَا جَاءَتْ وَالْقُلُوبَ
مَشْحُونَةً بِالشَّهَوَاتِ،
وَمُسْتَعْرِقَةً فِي حُبِّ الْحَيَاةِ
وَأَسْبَابِهَا، وَالتَّنْفُوسِ نَفْسَ
مَمْلُوءَةً بِطَلَبِ الْحَظْوِظِ

من أعظم آثار استحضار الموت خمود الشهوات وامتلاء القلب من الآخرة

فَعَرَفَ النَّاسُ أَنَّ كُلَّ ذَلِكَ
لَا قِيَمَةَ لَهُ، وَأَنَّ ذَلِكَ
"كَسَرَابٍ بِقِيَعَةٍ يَحْسِبُهُ
الظَّمْآنُ مَاءً حَتَّى إِذَا جَاءَهُ
لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا وَوَجَدَ اللَّهَ
عِنْدَهُ فَوْقَهُ حِسَابُهُ وَاللَّهُ
سَرِيعُ الْحِسَابِ" (النور:
٣٩).

كَمَا أَنَّهَا عَمَتْ وَطَمَتْ،
فَمَنْ يَشْكُو إِلَى مَنْ،
وَالْمَصَابِ طَالَ الْكُلُّ، كَمَا
قَالَ أَبُو الْقَاسِمِ الْإِسْبِيلِيُّ:
لَمَنْ أَشْكُو مَصَابِي مِنَ الْبِرَايَا
وَلَا أَلْقَى سِوَى رَجُلٍ مَصَابٍ
أُمُورَ لَوْ تَدَبَّرَهَا حَكِيمٌ

لَعَاشَ مَذَى الرَّمَانِ إِذَا كُنَّابٍ
أَمَا فِي الدَّهْرِ مِنْ أَفْضَى إِلَيْهِ
بِأَسْرَارِي فَيُؤَنِّسُ بِالْحَوَابِ

حال الناس عند المنع:

وَقَدْ كَانَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ
تَعَالَى أَنْ حَوَّلَتْ هَذِهِ
الْمَحَنَةُ بَعْضَ النَّاسِ مِنْ

الانشغال بِالْعَازِفِ إِلَى
الاشْتِغَالِ بِتَحْصِيلِ
الْإِيمَانِ وَالْمَعَارِفِ، وَنَقَلَتْهُمْ
مِنَ الْمَزَاقِصِ وَالنَّوَاقِصِ
إِلَى الدُّعَاءِ وَاللَّجْوَءِ إِلَى
رَبِّ الْعَالَمِينَ.

وَأَنَّ كَانَتْ عَادَةُ ابْنِ آدَمَ
كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: "وَإِذَا
أَتَعْمَنَّا عَلَى الْإِنْسَانِ
أَعْرَضَ وَنَأَى بِجَانِبِهِ وَإِذَا
مَسَّهُ الشَّرُّ فَذُو دُعَاءٍ
عَرِيزٌ" (فصلت: ٥١).

وَقَالَ تَعَالَى: "وَإِذَا مَسَّ
الْإِنْسَانُ ضُرًّا دَعَا رِيَّهُ
مُتَّبِعًا إِلَيْهِ كُمْ إِذَا حَوْلَهُ
نَفْعَةٌ مِنْهُ نَسِيَ مَا كَانَ
يَدْعُو إِلَيْهِ مِنْ قَبْلُ وَجَعَلَ
لِلَّهِ أَكْثَادًا لِيُضِلَّ عَنْ
سَبِيلِهِ" (الزمر: ٨).

لَقَدْ كَانَ كَثِيرٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ
قَبْلَ خُلُوقِ النُّكْبَةِ لَا
يَكَاذِبُونَ يَفْقَهُونَ قَوْلًا،
وَلَا يَسْمَعُونَ حَدِيثًا،
وَكَانَ مِنْ بَيْنِهِمْ وَبَيْنَ الْحَقِّ
حِجَابًا، أَوْ فِي أَذَانِهِمْ وَقْرًا،
أَوْ عَلَى أَبْصَارِهِمْ غَشَاوَةٌ،
وَيَعْضُهُمْ انْقِطَعُوا عَنْ
أَعْمَالِ الْبِرِّ وَزَهَدُوا فِي
طَلَبِ الثَّوَابِ وَالتَّحْصِيلِ،
وَضَلُّوا عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ.

وَيَعْضُهُمْ سَاقَتْهُمْ الظُّنُونُ
إِلَى مَهْوَةِ الشَّقَاءِ،
وَعَرَّتَهُمْ أَنْفُسُهُمْ بِبَاطِلِ
وَزُخْرِفِ الْأَهْوَاءِ، وَغَلَّتْ
أَيْدِيهِمْ، فَلَمَّا وَقَعَ شَيْءٌ
مَا كَانَ فِي الْحُسْبَانِ، خَلَّتْ
عُقْدَةُ الرُّكُونِ إِلَى الدُّنْيَا

والرضا بها، وأطلق الموت من عقابه كما قال صلى الله عليه وسلم في الحديث عن يأجوج ومأجوج: "فَيُرْسَلُ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْغَفْ فِي رِقَابِهِمْ، فَيُضْبِحُونَ هَرَسَى كَمَوْتِ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ" (رواه مسلم ٢٩٣٧). والغف، هو دود يكون في أنوف الإبل والغنم، الواحدة غفّة - ومعنى هذا أن الموت صار قريباً من الكبير والصغير - وهو كذلك دائماً - لكن الغفلة تُنسى الناس أنهم سيموتون، فليكن شعار المؤمن "أَنْ أَشْكُرَ لِي وَلَوْ أَلَدَيْكَ إِلَيَّ الْمُصِيرُ" (لقمان: ١٤).

من منح هذه المحنة:

لَمَّا ابْتَلَى سَكَانَ الْمُغْمُورَةِ بِالْإِدَاءِ الَّذِي أَسْمُوهُ (كورونا) وورد عليهم اندهشوا وخافوا، واستوحش الناس بعضهم من بعض حتى هز المرء من أخيه، وأمه وأبيه، وصاحبه وبنيه، وأصبح لكل امرئ منهم شأن يغنيه، ولسان حال الجميع يقول: بأي داهية ذهبتا، بل وقع في هواجس الناس واستبق إلى نفوسهم. وقد جلست أفكر في شأن

هذه البليّة وثمّرات هذه الرزية، وكيف أكتب كلاماً يشرخ صدور قارئيه وقارئيه، ويضئ سماء عقول مطالعيه وناقليه.

لقد تأملت هذه المحنة فتعلّمت منها أموراً أجابت على بعض مآرب نفسي، وإن لم أقف على قاصيها في المطلوب، ورثها كان المستفاد عقائد راسخة جمعت بين النقيضين وهما: السرّ الخافي والعلانية البادية، فهي واضحة لكونها معلومة لكن نسيها الناس في غمرة النعم وكثرة الخيرات، وهي خافية لشدة نسيانها حتى كأنها مجهولة، منها:

أولاً: استحضار قرب الموت ودنو وقوعه: قال تعالى: "أَيْنَمَا تَكُونُوا يُدْرِكُكُمُ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُشِيدَةٍ" (النساء: ٧٨).

وقال تعالى: "قُلْ إِنْ أَرَادْتُمْ أَنْ تُطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ لَنَرْسِلَنَّ الْبَرْقَ تَارَةً أُخْرَى فَيُسْقَى السَّمَاءَ سَحَابًا مَسْكُومًا" (الأنعام: ١٠١).

وهذا المعنى فيه شفاء لما

في الصدور، وتسليّة على ألم المقدور، فحينما ظهر في الناس الوباء غلب الرعب على طوائف من الناس واستولى الفزع على قلوبهم، وهذا أمر لا يُستتراب في صدقه فقد عايناه ورأيناه.

فالإيمان بملاقاة الموت وإدراك المنية في أي ساعة يُعطى القلب ثباتاً وثقة وطمأنينة، لأنه مصدر ومكتوب، وقد يموت الصحيح ويعيش المريض فليس لذلك مقياس إلا قوله تعالى: "كُلُّ أَجَلٍ كِتَابٌ" (الرعد: ٣٨).

ومن أعظم آثار استحضار الموت خمود نيران الشهوات وامتلاء القلب من الآخرة حتى يصير نصب عينيه كأنه يراها عياناً، وحقارة الدنيا في نظره حتى يجعلها وراء ظهره.

نعم، ينبغي للذاعي أن يعلل النفوس بآماني العافية حتى تكون آمالاً كافية، ثم تصبح الآمال حقائق تنال، فيواصل الاجتهاد، ويصل العمل بالعمل حتى يلقي الله تعالى.

وللحديث بقية إن شاء الله.

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله
وآله وصحبه ومن والاه وبعد،

فمن أكد أصول الدين وما دعت إليه بريجه
رب العالمين ومحسن سنة حنم النبي صلى
الله عليه وسلم، الأمر بالبشارة والتيسر
ولتهي عن تعسير والتعسير فمن أكد
محاسنه لله نفسه وتعب وتيسر لتيسر
ويعت الرضا في النفوس. ولقد امتلأت صحاح
كتب السنة بما يفيد ذلك ويدل عليه ويأمر
بذلك ويرشد إليه. ومن ذلك، ما اتفق عليه
الشيخان رحمهما الله تعالى من حديث أنس
بن مالك -رضي الله عنه- قال: قال رسول الله
-صلى الله عليه وسلم-: **يُسْرُوا وَلَا تَعْسِرُوا.**
ويُسْرُوا وَلَا تَنْفَرُوا..

التخريج:

أولاً: رواه البخاري في صحيحه، كتاب العلم.
باب قول النبي صلى الله عليه وسلم يسروا
ولا تعسروا حديث رقم: ٥٧٩٦.

ثانياً: ورواه مسلم في كتاب الجهاد والسير، باب
في الأمر بالتيسير وترك التنفير، حديث رقم
٣٣٦٧.

الشرح:

هذا حديث عظيم من جوامع كلام النبي
الأمين صلى الله عليه وسلم قصير مبناه
عظيم معناه اشتمل على جمل أربع كل منها
لا تستغني عن الأخرى في بيان المنهج وجلاء
طريق المحبين.

هذه أربع جمل:

أولاهم: قوله صلى الله عليه وسلم: "يسروا"،
أي: اسلكوا كل ما فيه اليسر والسهولة؛ في
عبادتكم ومعاملاتكم بل في كل شرائعكم؛ إذ
قد جعلكم ربكم كذلك، قال تعالى: (وَكُنْ
حَسْبُكُمْ أُمَّةٌ وَمَنْطِقًا لِنُكَلِّبُكُمْ شَهَادَةً عَلَى
أَنفُسِكُمْ وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ (البقرة: ١٤٣)).

فالتيسير على نفسك وغيرك بنية الطاعة
عبادة؛ إذ ذلك يريده الله -عز وجل- منا.

باب السنة

بشروا

ولا

تنفروا

العداد:

د. مرزوق محمد مرزوق

ويريده بنا، (زَيْدٌ أَمَرَ بِكُمْ أَنْ تَسْرَ وَلَا يَزِدْ بِكُمْ أَمْرٌ) (البقرة: ١٨٥)؛ وعليه فكل ما كان أيسر فهو أسن وأفضل ما لم يكن إثمًا؛ لأن أم المؤمنين عائشة -رضي الله عنها- تقول: "ما خَيْرَ رسول الله -صلى الله عليه وسلم- بين أمرين إلا اختار أيسرهما ما لم يكن إثمًا". أما إذا كان فعل العبادة لا يتأتى إلا بمشقة، وهذه المشقة لا تسقطها عنك، ففعلتها على مشقة، فهذا أجر يزداد لك، فإن إسباغ الوضوء على المكاره مما يرفع الله به الدرجات، ويكفر به الخطايا، وهنا يأتي الأصل الذي يقول: 'الأجر على قدر المشقة'، وعليه فلا تعارض إذا اجتمع النص الصريح والفهم الصحيح، لكن كون الإنسان يذهب إلى الأصعب مع إمكان الأسهل، فهذا خلاف الأفضل على أقل تقدير؛ فالأفضل اتباع الأسهل في كل شيء.

وانظر إلى الصوم وقد كان منا قريب ولا يزال. قال فيه الرسول -صلى الله عليه وسلم-: "لا يزال الناس بخير ما عجلوا الفطر"، وفي حديث آخر أن النبي أخر السحور، وكان بينه وبين الصلاة قدر خمسين آية، لماذا؟ لأن تأخير السحور أقوى على الصوم مما لو تقدم، والمبادرة بالفطر أسهل وأيسر على النفس، لا سيما مع طول النهار وشدة الظمأ، فهذا وغيره من الشواهد يدل على أن الأيسر أفضل؛ فأنت يسر على نفسك كذلك أيضا في مزاوله الأعمال، فإذا رأيت أنك إذا سلكت هذا العمل، فهو أسهل وأقرب، ويحصل به المقصود، فلا تتعب نفسك في أعمال أخرى أكثر من اللازم وأنت لا تحتاج إليها، بل افعل ما هو أسهل في كل شيء، وهذه قاعدة أن اتباع الأسهل والأيسر هو الأرفق بالنفس والأفضل عند الله.

"ولا تعسروا"، يعني: لا تسلكوا طرق العسر، لا في عبادتكم، ولا في معاملاتكم، ولا في غير ذلك؛ فإن هذا منهي عنه، فلا تعسروا؛ وفي الموطأ من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنهما، قال: كان أبو إسرائيل رجلا من بني فهر، فنذر ليقوم في الشمس حتى يصلي النبي -صلى

الله عليه وسلم- الجمعة وليصوم ذلك اليوم، قرأه النبي -صلى الله عليه وسلم- فقال: "ما شأنه؟ فأخبروه، فأمره أن يجلس ويتكلم ويصوم، ولم يأمره بكفارة. والرسول -صلى الله عليه وسلم- يقول: "لا تعسروا".

'وبشروا'، يعني: اجعلوا طريقكم دائما البشارة، بشروا أنفسكم، وبشروا غيركم؛ يعني: إذا عملت عملا، فاستبشر وبشر نفسك، فإذا عملت عملاً صالحاً، فبشر نفسك بأنه سيُقبل منك إذا اتقيت الله فيه؛ لأن الله يقول: (عمل الله من السعي) (المائدة: ٢٧)، وإذا دعوت الله، فبشر نفسك أن الله يستجيب لك؛ لأن الله - سبحانه وتعالى- يقول: (ادعوني استجب لكم) (غافر: ٦٠)؛ ولهذا قال بعض السلف: "من وفق للدعاء، فليبشر بالإجابة"؛ لأن الله قال: (وقال ربكم ادعوني أستجب لكم) (غافر: ٦٠)، فأنت بشر نفسك في كل عمل.

وهذا يؤيده أن النبي -صلى الله عليه وسلم- كان يكره الظيرة، ويُعجبه الفأل؛ لأن الإنسان إذا تفاعل نشط واستبشر، وحصل له خير، وإذا تشاءم فإنه يتحسر وتضيق نفسه، ولا يقدم على العمل، ويعمل وكأنه مكره، فأنت بشر نفسك، كذلك بشر غيرك.

فيا عباد الله لا تهزمكم دعاوى الهدامين ولا حيل المفلسين من المخالفين لا سيما في هذه الأزمنة الغابرة المتأخرة، وما قد أحاط بالعالم كله وليس فقط بديار المسلمين؛ فامة محمد صلى الله عليه وسلم أمة محفوظة منصوره ما نصرت الدين واتبعت سنة النبي الأمين.

"ولا تنفروا"، يعني: لا تنفروا الناس عن صالح الأعمال وصوره كثيرة حاضرة وأول ما ننصح فيها ننصح لأنفسنا إذ المشهور بين الناس أن السالكين طريق السنة قد يقعون في مثل هذه الأخطاء بحسن نية من فرط حبهم للعبادة وحرصهم على الطاعة لكن النوايا وحدها لا تكفي كما هو مقرر لدى سلفنا الصالح؛ إذ لا

بد مع النية الصالحة من سنة صحيحة.

وما قصة معاذ بن جبل رضى الله عنه عن الذهن بعبادة. فإن معاذ بن جبل -رضي الله عنه- كان إذا صلى مع النبي -صلى الله عليه وسلم- صلاة العشاء، ذهب إلى قومه، فصلى بهم تلك الصلاة، فدخل يوماً من الأيام في الصلاة، فشرع في سورة طويلة، فأنصرف رجل وصلى وحده، فقيل: نأفق فلان، فذهب الرجل للنبي -صلى الله عليه وسلم- ثم إن معاذاً أتى إلى رسول الله -صلى الله عليه وسلم- فقال له: 'أفتان أنت يا معاذ؟' وكذلك الرجل الآخر قال له الرسول -صلى الله عليه وسلم-: 'إن منكم منفرين، فأياكم أم الناس، فليخفف'.

وما حديث الثلاثة الذين أحبوا الله ورسوله وياعوا لله أنفسهم حين أرادوا أن يكونوا من سادة العباد فسألوا عن عبادة النبي صلى الله عليه وسلم ثم هم تقالوها رغبة ورهبة وحباً، لكنهم لما تقالوها وقعوا في المحذور من حيث لا يشعرون إذ غاب عن هؤلاء لحظتها أن خير الهدي هدي محمد وأمثله بلا زيادة ولا نقصان وحديثهم مشهور معروف من حديث أنس رضي الله عنه "جاء ثلاثة رهط إلى بيوت أزواج النبي صلى الله عليه وسلم يسألون عن عبادة النبي صلى الله عليه وسلم، فلما أخبروا كأنهم تقالوها، فقالوا: وأين نحن من النبي صلى الله عليه وسلم؟ قد عُفِرَ له ما تقدم من ذنبه وما تأخر. قال أحدهم: أما أنا فإني أصلي الليل أبداً، وقال آخر: أنا أصوم الدهر ولا أفطر. وقال آخر: أنا أعتزل النساء فلا أتزوج أبداً، فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم إليهم، فقال، أأنتم الذين قلتم كذا وكذا، أما والله إني لأخشاكم لله وأتقاكم له، لكني أصوم وأفطر، وأصلي وأرقد، وأتزوج النساء، فمن رغب عن سنتي فليس مني" (البخاري ٦٠٦٣).

فيا أيها الحبيب سر إلى الله -عز وجل- على مثل هذه الأصول الأصيلة والسرج المنيرة،

تسلم من كل سوء وغيلة.

مما نسفد من الحديث:

١- من واجب المؤمن أن يحبب الناس بالله ويرغبهم في الخير.

٢- ينبغي للداعي إلى الله أن ينظر بحكمة إلى كيفية تبليغ دعوة الإسلام إلى الناس.

٣- التبشير يولد السرور والاقبال والاطمئنان للداعي ولما يعرضه على الناس.

٤- التفسير يولد النور والإدبار والتشكيك في كلام الداعي.

٥- سعة رحمة الله بعباده وأنه رضي لهم ديناً سمحاً وشرعية ميسرة.

٦- وفيه الأمر للولاة بالرفق. وهذا الحديث من جوامع الكلم لأشتماله على خيرى الدنيا والآخرة، لأن الدنيا دار الأعمال، والآخرة دار الجزاء، فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما يتعلق بالدنيا بالتسهيل. وفيما يتعلق بالآخرة بالوعد بالخير والإخبار بالسرور تحقيقاً لكونه رحمة للعالمين في الدارين (ينظر عمدة القاري).

٧- وفي الحديث بيان للفرق بين سبيل المؤمنين وسبيل المخالفين؛ إذ من قواعد شريعتنا القراء أن الضرر يزال، وأن المشقة تجلب التيسير، وعليه يسير كل محب لله ورسوله، ثم يخالفه الأعداء ممن يزعمون محبة على غير هديه يختبئون في عباءات المحبين، ثم تراهم في طليعة المارقين من الدين. وما أكثر هؤلاء على شتات مذاهبهم فمنهم الناذر صوماً بلا إفتار -وكذبوا-، ومنهم الناذر عيشة بلا اغتسال يقولونه زهداً، ومنهم المترهب كالنصارى، ومنهم الكثير لما ابتدع من الأفكار والأذكار والأحوال وسائر شعب الدين مما تراه في كتب الفرق وغيرها مما اعتنى بمناقشة المخالفين المبتدعين.

وفي هذا القدر الكافية، والحمد لله رب العالمين.

البركة

مطلوب مندوبي علاقات وتسويق

ترغب مجلة التوحيد في التعاقد مع مندوبي دعاية وإعلانات وتسويق: على أن يكون لهم خبرات سابقة في مجال تسويق الصحف والمجلات، مقابل عمولات متميزة.



للتواصل مع ادارة المجلة يرجى إرسال سيرة ذاتية على البريد الإلكتروني التالي:

nag@maths.toronto.edu

1-800-912-4367

الأفراح

بين المحظور والمباح



أسباب التوفيق في الزواج

الحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وآله وأصحابه
وبعد فإن الله تعالى ربنا يفتح كبره على من تقدمت واسمائه فالحطام والشراب من أسباب الإحباط
والإحباط والبؤس للنفق والحرارة والجنه والبر لا بد حبهما من دحلتهما إلا بأسباب وهكذا
والتوفيق في الروح له سبحانه ليس لا بد من بدله ليحصل ذلك التوفيق وقد قال الله تعالى
١ أسماء ٣٥

فجعل سبحانه وتعالى عقد نية الإصلاح ومصدق الإرادة سبب للحصول بوشق الله عز وجل.
كما جعل الله تعالى لخدمة سبب الأخوة الله للعهد في مقصوده ومن ههنا المقاصد الحسنة صلاح
الاستخارة.

١٠٠

第五期

[illegible]

دا كانت مقاليد الأمور كلها بيد الله سبحانه
وتعالى فهو اللائق والمهم جداً إذا راد المرء رواجاً أو
أي مرض من الأعراض أن يسأل ربه أن يسرد له
هكذا أمر ثم يسرد الله تعالى له يسر إن شاء
حمد من سؤال الرب جل وعلا وسبحانه في تلك
الأمور.

عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا الاستحارة في الآلهة وركبناها. كما يعلمنا السورة من القرآن يقول إذا هم أحدكم بالامر، فليركع ركعتين من غير الفريضة. ثم ليقل: اللهم إني أستخيرك بعلمك وأستقدر بقدرتك، وأسألك من فضلك العظيم، فإنك تقدر

ولا اقدر ونعلم ولا اعلم وانت علام الغيوب. اللهم ان كنت تعلم ان هذا الامر خير لي في ديني ومعاشي وعاقبة امري - او قال عاجل امري واجله - فاقدرد لي ويسره لي ثم بارك لي فيه وان كنت تعلم ان هذا الامر شر لي في ديني ومعاشي وعاقبة امري - أو قال في عاجل امري واجله - فاصرفه عني واصرفني عنه. واقدر لي الخير حيث كان. ثم ارضني قال: وبسمي حاجته. (صحيح البخاري ١١٦٢).

والملاحظ هنا ان النبي صلى الله عليه وسلم قال: **إذا هم أجدكم بالأمور** والعنى ان صاحب الحاجة يعنى في حاجته. غير انه يستخير الله

ويدعوه بهذا الدعاء وهو ماض في طريقه دونما توقف وانتظار وترقب. كما يزعم البعض أنه منتظر أن يرى رؤيا أو تستريح نفسه أو تتعب، والبعض يظل منتظرا مدة طويلة عن المضي في حاجته. ويقول: انه لم ير شيئا حتى الآن، وذلك فهم غريب وعجيب!!

فهؤلاء يدعون النبوة وهم لا يشعرون، وينتظرون الوحي: فهل هم مرسلون؟! ويرقبون الأحلام لعلمهم يستريحون، بل الحقيقة أن الأحلام في مثل هذه الأوقات ينبغي ألا يلتفت إليها لأنها تكون أكثر ما تكون أضغاث أحلام، وحديث نفس واهام. فلن تدلهم على حقيقة. ولن تهديهم طريقة. لدرجة ان احدهم ترك خطيبته وخرج أبويه لأنه بعد الاستخارة رأى رؤيا أن قميصه يحترق. ففسرها بأن هذا الزواج لا يصلح بهذه المرأة. والطريف أنه نصح في ذلك فعمل بالنصيحة وتزوج منها وزرق منها أولادا والحياة بينهم جيدة والحمد لله. فإين الأحلام السعيدة!!

ثانيا: الرضا التام

بين الخاطب والمخطوبة

من محاسن الإسلام العظيمة في التعامل مع المرأة أنه أعطاها حق اختيار الزوج وإبداء رأيها فيه. فإذا ما سلبها أحد من أوليائها هذا الحق؛ فإن للقاضي أو السلطان استدعاءه وسؤاله أمامها، واستعادة الحق المغتصب لها في إبداء الرأي ثم الموافقة من عدمها.

عن أم سلمة رضي الله عنها أن جارية زوجها أبوها وأرادت

أن تزوج رجلاً آخر فألت النبي صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فنزعهما من الذي زوجها أبوها وزوجها النبي صلى الله عليه وسلم من الذي أرادت. (قال الهيثمي في مجمع الزوائد ٢٨٢/٤، رجاله رجال الصحيح). وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال: حين هلك عثمان بن مظعون ترك ابنة له قال ابن عمر فزوجنيها خالي قدامة وهو عمها ولم يشاورها وذلك بعد ما هلك أسوها فكرهه نكاحه وأحببت الجارية أن يزوجها المغيرة بن شعبة فزوجها إياه (صحيح ابن ماجه ١٥٣٥).

ثالثا: تمكن الرؤية

بين العروسين

للخاطب أن ينظر إلى مخطوبته إلى وجهها وكفيها. وله أن يطلب من إحدى قريباته أن تصف له منها ما لا يتمكن هو من رؤيته ومعرفته بالرؤية أثناء الخطبة. وقد فعل ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم. ولنا فيه أسوة. كما أن للمرأة حق النظر المتمكن من خاطبها.

وعن أنس رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أراد أن يتزوج امرأة، فبعث امرأة لتتظر إليها، فقال: شمي عوارضها، وانظري إلى عرقوبيها.

قال: فجاءت إليهم.

فقالوا: ألا نقديك يا أم فلان؟

فقالت: لا أكل إلا من طعام جاءت به فلانة.

قال: فصعدت في رف لهم. فنظرت إلى عرقوبيها.

ثم قالت: قبليني يا بنية

قال: فجعلت تقبلها وهي تشم عوارضها.

قال: فجاءت فأخبرت.

(البدر المنير ٥٠٨/٧، وقال:

صحيح على شرط مسلم)

والعرقوب: هو ما فوق

مؤخرة الكعبين وهو مقياس

اناقة المرأة ونشاطها في أن واحد.

والعوارض: ما جاور الأنف

من الخدين.

وعن أنس رضي الله عنه

أن المغيرة بن شعبة خطب امرأة

فقال له النبي صلى الله عليه وسلم: (اذهب فانظر إليها فإنه

أجدر أن يؤدم بينكما) (صحيح

ابن حبان ٤٠٤٣ وصححه

الألباني).

وفي باب ندب النظر إلى وجه

المرأة وكفيها لمن يريد تزوجها.

ذكر الإمام مسلم رحمه الله في

صحيحه من حديث أبي هريرة

صلى الله عليه وسلم قال: كنت

عند النبي صلى الله عليه وسلم،

فأتاه رجل فأخبره أنه تزوج امرأة

من الأنصار. فقال له رسول الله

صلى الله عليه وسلم: انظرت

إليها؟ قال: لا. قال: فأذهب

فانظر إليها. فإن في أعين الأنصار

شيئا. (صحيح مسلم ١٤٢٤).

بل يجوز للرجل أن يرى

مخطوبته من حيث لا تراه ولا

تشعر به، كان يختبئ لرؤيتها.

ولا يجوز للخاطب عند لقاء

مخطوبته لأجل الرؤية أن يرى

منها إلا الوجه والكفين. فالوجه

يجمع ويظهر محاسن المرأة. وهو

دليل الحكم عليها بالجمال من

عدمه، فإذا سقط عنها الخمار أو

ظهر منها شيء تغير قصد فراد

الخاطب فلا بأس. لكن لا بطلب

هو أكثر من الوجه والكفين.

رأيها، تعظيم المرأة

حرمات ربيها عند الغلبة:

هذه امرأة تربيت في بيت يملؤه الحياء، ثم تتعود فيه النساء الانكشاف على رجل، فلما جاءها خاطب وطلب من أهلها أن يراها بأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم استنكروا ذلك، فاشتدَّت البنت عليه ألا يفعل ذلك إلا إذا كان النبي صلى الله عليه وسلم قد أمره حقًا. فلما أكد لهم أن النبي صلى الله عليه وسلم أمره بالنظر إليها: وافقوا له.

عن المغيرة بن شعبة قال: اتيت النبي صلى الله عليه وسلم فذكرت له امرأة أخطبها فقال اذهب فانظر إليها فإنه أجد أن يؤدم بينكما فاتيت امرأة من الأنصار، فخطبتها إلى أبيها وأخبرتها بقول النبي صلى الله عليه وسلم فكانتهما كرها ذلك، قال فسمعت ذلك المرأة وهي في جدرها، فقالت: إن كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرك أن تنظر فانظر والا فأنشدك كأنها أعظمت ذلك. قال: فنظرت إليها، فتزوجتها فذكر من موافقتها. (صحيح ابن ماجه ١٥٢٤).

سبحان الله!! السلف رضوان الله عليهم في وادٍ والناس الآن في وادٍ آخر.

خاصا، نكاح اليتيمة:

عن عروة بن الزبير أنه سأل عائشة لله عن قول الله تعالى: (وَلَا يَنْكِحُوا الْأَقْرَابَ الَّذِينَ يُكِنُّ مَخْلَبَاتُكُمْ مِنَ النَّسَبِ) (النساء: ٣)

قالت، يا ابن أختي: هذه اليتيمة تكون في حجر وليها

تشاركه في ماله، فيعجبه ماله وجمالها فيريد وليها أن يتزوجها بغير أن يقسط في صداقها فيعطيهها مثل ما يعطيها غيره، فنهوا أن ينكحوهن إلا أن يقسطوا لهن مهرا على سنتهن من الصداق. وأمروا أن ينكحوا ما طاب لهم من النساء سواهن.

قال عروة، قالت عائشة، ثم إن الناس استفتوا بعد نزول هذه الآية فيهم فأنزل الله: (وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ قُلِ اللَّهُ يَخْتَصِمُ بِهِنَّ وَمَا يَنْتَلِ عَلَيْكُمْ فِي الْجَنَّةِ فِي نِكَاحِ النِّسَاءِ الَّتِي لَا تَزَوَّجُهُنَّ مَا كَتَبَ لَهُنَّ وَرَغَوْنَ أَنْ يَنْكِحُوهُنَّ) (النساء: ١٢٧)

قالت، والذي ذكر الله أنه يتلى عليكم في الكتاب الآية الأولى التي قال فيها: (وَلَا يَنْكِحُوا) (النساء: ٣)

قالت عائشة، وقال الله في الآية الأخرى، رغبة أحكم عن يتيمة التي في حجره حين تكون قليلة المال والجمال فنهوا أن ينكحوا ما رغبوا في ماله وجمالها من النساء إلا بالقسط.

مصارحة المخطوبة خاطبها

بأحوالها فلا تفش:

لما انقضت عدة أم سلمة رضي الله عنها بعث إليها أبو بكر يخطبها فلم تزوجه ثم بعث إليها عمر يخطبها فلم تزوجه فبعث إليها رسول الله صلى الله عليه وسلم وعمر بن الخطاب يخطبها عليه قالت: أخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم أنني امرأة غيرة وأنا امرأة مصيبة وليس أحد من أوليائي

شاهداً فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له. فقال: (ارجع إليها فقل لها: أما قولك: أنني امرأة غيرة فأسأل الله أن يذهب غيرتك. وأما قولك: وأما قولك: أنني امرأة مصيبة: فتكفين صبياتك، وأما قولك: إنه ليس أحد من أوليائي شاهداً: فليس من أوليائك شاهد ولا غائب يكره ذلك.

فقالت لابنها، يا عمر فم تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم فزوجه فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتيها ليدخل بها فإذا رأيته أخذت ابنتها زينب فجعلتها في حجرها، فيتقلب رسول الله صلى الله عليه وسلم فعلم بذلك عمار بن ياسر وكان أخاها من الرضاعة فجاء إليها، فقال: أين هذه المقبوحة التي قد أذيت بها رسول الله صلى الله عليه وسلم؟

فأخذها فذهب بها فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخل عليها فجعل يضرب ببصره في جوانب البيت، وقال: (ما فعلت ربي؟)

قالت: جاء عمار فأخذها فذهب بها.

فبني بها رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال: (إني لا أنقضك مما أعطيت فلانة رحائين وجزتين ومرفقة - حشوها ليف) وقال: (إن سبغت لك سبغت لنسائي) (صحيح ابن حبان ٢٩٤٩).

هذا حديثنا في العدد القادم. إن شاء الله تعالى. والحمد لله رب العالمين.

من الأحداث المهمة في تاريخ الأمة

غزوة حنين (١)

الحمد لله الذي جعل في غزوة حنين من الدروس والعبر ما لا يحصى، ولقد كانت هذه الغزوة من الأحداث العظيمة التي لا تمحى من ذاكرة المسلمين، ولقد كانت من الأحداث التي لا يمكن أن نغفل عنها، ولقد كانت من الأحداث التي لا يمكن أن نغفل عنها، ولقد كانت من الأحداث التي لا يمكن أن نغفل عنها.

أما بعد، فلنستأنس اليوم أيها القارئ الكريم مع حدث جليل وقع في حياة النبي صلى الله عليه وآله وسلم، فلنستأنس اليوم أيها القارئ الكريم مع حدث جليل وقع في حياة النبي صلى الله عليه وآله وسلم، فلنستأنس اليوم أيها القارئ الكريم مع حدث جليل وقع في حياة النبي صلى الله عليه وآله وسلم، فلنستأنس اليوم أيها القارئ الكريم مع حدث جليل وقع في حياة النبي صلى الله عليه وآله وسلم.

عبد البر في السيرة عند

إبراهيم

الحمد لله الذي جعل في غزوة حنين من الدروس والعبر ما لا يحصى، ولقد كانت هذه الغزوة من الأحداث العظيمة التي لا تمحى من ذاكرة المسلمين، ولقد كانت من الأحداث التي لا يمكن أن نغفل عنها، ولقد كانت من الأحداث التي لا يمكن أن نغفل عنها، ولقد كانت من الأحداث التي لا يمكن أن نغفل عنها.

رَبِّهِ (التوبة: ٢٥-٢٧).

القرآن كلام الله الذي لا يدنو إليه كلام. والأبيات الحكيمه السابقة تلخص مراحل المعركة أيدع تلخيص: فغزوة حنين مرت بثلاث مراحل:

- ١) المرحلة الأولى: مرحلة المباغتة والمفاجأة من الأعداء التي جعلت الجيش المسلم يتراجع.
- ٢) المرحلة الثانية: وهي التي ظهرت فيها

ذلكم الحدث هو غزوة حنين التي جاءت عقيب فتح مكة في العام الثامن الهجري وإذا كان فتح مكة كان في أواخر رمضان من العام الثامن الهجري؛ فإن غزوة حنين جاءت مباشرة في بداية شوال، وبالتحديد في السادس منه، فلماذا هذا التقارب الزمني والمكاني بين الغزوتين، وإذا أضيف لهم كذلك حصار الطائف بعد ذلك؟

أسئلة متعددة وفوائد جمة أجاب عن الأسئلة واستخرج الفوائد علماء السيرة وعلماء التاريخ وكذلك المفسرون وأهل الحديث والفقه، وسنحاول بعون الله فيما يلي جني ما تيسر من ذلك، لكنني سأبدأ معك بتوثيق القرآن لهذا الحدث،

أولاً: توثيق القرآن لغزوة حنين،

قال تعالى: (لَمَّا دَرَسَكُمُ اللَّهُ فِي مَرَاتِلٍ كَثِيرَةٍ

أوجه مشركي الطائف، ويشعل:

أ- لما علم النبي صلى الله عليه وسلم بما عرّضت عليه قبيلة هوازن ومن انضم إليها من أهل الطائف، كان لا بد أن يخرج لملاقاتهم، وقد أعد العدة لذلك وخرج بمن معه وكانوا اثني عشر ألفاً؛ عشرة آلاف جاؤوا معه من المدينة، والفا ن انضموا إليهم من أهل مكة حديثي عهد بالإسلام (الطلاق). وقد هبّ النبي صلى الله عليه وسلم المسلمين لملاقاة أعدائهم وهو يعرف من هم والعرب يعرفونهم جيداً.

ب- تصوير الموقف القتالي قبل التحام الجيشين، هوازن قبيلة معروفة بغدورها وعدتها وتاريخها القتالي معلوم جيداً يعرفه أهل مكة ويعرفه العرب جميعاً، وقد انضم إليهم أعداد كبيرة من قبائل ثقيف وغيرها، كما ذكرنا آنفاً، ولذلك بالغ البعض وقال، حشدوا عشرين ألفاً في هذه المعركة، ولكن المحققين من المؤرخين ذكروا أنهم كانوا أربعة آلاف مقاتل، لكن المهم في الأمر أن قائدهم عبّاهم على أمر واحد وهو النصر على المسلمين ولذلك أخرجهم بأموالهم وذرائعهم حتى لا يكون أمامهم إلا أن ينتصروا أو يخسروا كل شيء.

ج- أما المسلمون فقد خرجوا بعدد لم يسبق لهم الخروج به ولذلك قال بعضهم: «لن نهزم اليوم من قلة»، أما النبي صلى الله عليه وسلم فهو على يقين من تحقيق وعد الله بنصر دينه وتبليغ كلمته، ولذلك عندما جاءته الأخبار بخروج هوازن عن بكرة أبيهم بأهلهم ونعمهم تبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال: «تلك غنيمة المسلمين غداً إن شاء الله». [والحديث أورده ابن حجر في الفتح وحسنه كما رواه أبو داود برقم (٢٥٠١) وصححه الألباني].

رابعاً: لحظة لقاء الجيشين والمواجهة

التي أصابت جيش المسلمين:

كان قائد هوازن قد أعد رجاله ليكمنوا لجيش المسلمين قبل الشروق ويخنقوا لهم في دروب الوادي ويفاجؤهم بالنبال ويطلقوا عليهم السهام من كل جانب وكانوا أهل رمي وبعد أن يشنّوهم بالجرّاح يصرّجوا عليهم بالسوف صربية رجل واحد، وقد ذكرنا هذه الحيلة في ناي الأمر فتفاجأ المسلمون بهما فقالوا: «يا ربنا، ما هذا؟» وكانوا يصرّجون بالجرّاحين من كل حذب وصوب هادئين، وهم المختارون، إذ وعدوهم وعاد أولهم

شجاعة النبي صلى الله عليه وسلم وثباته هو ومن معه من المؤمنين، ثم عودة المسلمين الفارين إلى ساحة القتال وهزيمة المشركين.

٣) المرحلة الثالثة: مرحلة عودة هوازن ومن معها إلى الإسلام تائبين منيبين، وقد أحسن النبي صلى الله عليه وسلم استقبالهم.

وهذه المراحل الثلاث واضحة كل الوضوح بإيجاز بليغ في الآيات الثلاث ورحم الله الدكتور طنطاوي، صاحب تفسير الوسيط حين قال عند تفسير هذه الآيات: «هكذا نرى الآيات الكريمة تصوّر ما حدث من المؤمنين في غزوة حنين تصويراً بديعاً معجزاً؛ فهي تنتقل من تصوير سرورهم بالكثرة إلى عدم نفعها لهم، إلى تصوير شدة خوفهم حتى لكان الأرض على سعتها تضيق بهم وتقذف وجوههم إلى تصوير حركاتهم الحسية المتمثلة في تولية الأدبار والنكوص على الأعقاب..» اهـ.

ثانياً: الأسباب المباشرة لغزوة حنين

السبب المباشر لغزوة حنين هو فتح مكة، ولعلك تقول كيف؟

فأقول: كان وجه مكة هو الوجه الأعظم كما سماه ابن القيم رحمه الله، وقال في زاد المعاد: «فصل في الفتح الأعظم الذي أعز الله به دينه، ورسوله، وجنده، وحزبه الأمين، واستنقذ به بلده وبيته الذي جعله هدى للعالمين من أيدي الكفار والمشركين، وهو الفتح الذي استبشر به أهل السماء، ودخل الناس به في دين الله أفواجا، وأشرق به وجه الأرض ضياءً وابتهاجا..» اهـ.

أقول: لما حقق الله لرسوله وللمؤمنين ذلك الفتح العظيم، ودخلت مكة به تحت مظلة الإسلام ودخل أهل مكة في دين الله أفواجا بعد أن عفا عنهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال لهم: «ادهبوا فانتم الطلقاء..» دخلوا في دين الله، وانضم الفان منهم من المقابلين إلى جيش المسلمين، وصار هوامه اثنا عشر ألفاً عشرة آلاف جاؤوا من المدينة وما حولها، ثم انضم إليهم الفان من أهل مكة، وسموا بالطلاق ولما سمع أهل الطائف بذلك، وخصوصاً هوازن وثقيف خافوا أن يأتي الرسول صلى الله عليه وسلم ومن معه إليهم، وقد كانوا يتوقعون ذلك لما علموا بخروج الرسول ومن معه من المدينة ومن هنا أرادوا استباق الأمر ومواجهة جيش المسلمين قبل أن يصل إليهم.

ثالثاً: خروج المسلمين من مكة

على اخرهم وقروا مدبرين.

خامسا: ثبات النبي صلى الله عليه وسلم

ومن معه من المؤمنين:

وفي هذا الموقف الصعب والاضطراب الذي اصاب جيش المسلمين وقف النبي صلى الله عليه وسلم صامدا كالطود ينادي كما جاء عند مسلم وعند البخاري «هلموا الي ايها الناس! انا رسول الله. انا محمد بن عبد الله».

ويقول أيضا: «انا النبي لا كذب. انا ابن عبد المطلب

ولم يبق مع النبي في موقفه هذا الا عدد قليل من المهاجرين والانصار، تسعة على قول ابن اسحاق، واثنا عشر على قول النووي. والمحققون من اهل السير يقولون بقي مع النبي ثمانون او مائة واستدلوا بما رواه الامام أحمد في مسنده عن ابن مسعود رضي الله عنه قال، «كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم يوم حنين فولى عنه الناس وثبت معه ثمانون رجلا من المهاجرين والانصار فكنا على اقدامنا ولم نولهم الدبر»، وروى الترمذي من حديث ابن عمر بإسناد حسن قال، «لقد رايتنا يوم حنين وان الناس لولس ولم يسو مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة رجل».

سادسا: عودة المسلمين الى ساحة القتال واحذام الموقف:

جاء في صحيح مسلم مطولا ومختصرا عند البخاري: «ان النبي صلى الله عليه وسلم أمر العباس رضي الله عنه-وكان جهير الصوت- أن ينادي في الناس الى اصحاب الشجرة على الشجرة) أصحاب بيعة الرضوان من المهاجرين والانصار يالانصار يا لا كذا وكذا فنادى العباس وكان رجلا صيتا».

فلما سمع القوم قالوا: يا لبيك، يا لبيك. واقبلوا يقتتلون مع الكفار واشرف رسول الله صلى الله عليه وسلم يتنظر إلى قتالهم قائلا: «الآن حمي الوطيس».

سابعا: انكسار العدو وهزيمته:

وما هي إلا ساعات قلائل والمعركة شديدة وبعد أن رمى الرسول قبضته في وجوه المشركين حتى انهزموا هزيمة منكرة وولوا مدبرين لا يلوون على شيء. وتركوا خلفهم المال والسلاح والنساء والأولاد، وصاروا غنيمة للمسلمين وفر المهزومون بعد أن قتل المسلمون منهم سبعين فصار طائفة منهم إلى الطائف وأخرى إلى أوطاس وثالثة إلى

مكان اسمه (نخلة). وأرسل النبي صلى الله عليه وسلم في أعقاب من فروا إلى أوطاس ونخلة من يطاردهم وينتصر عليهم بفضل الله.

ثامنا: مقطعات من ميدان القتال:

(١) في هذه الفزوة أعلن رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن من قتل قتيلا له عليه بيعة فله سلبه». متفق عليه. (اي من قتل قتيلا وجاء بدليل يقيم ما ترك القتل).

(٢) مر رسول الله صلى الله عليه وسلم بامرأة قد قتلها خالد بن الوليد والناس مجتمعون عليها. فقال رسول الله لبعض من معه: ادرك خالدا فقل له ان رسول الله ينهاك ان تقتل وليدا. او امرأة. أو عسيقا. [أخرجه ابو داود ورواه الشيخان بمعناه. والعسيف: هو الاجير أو العبد المملوك.

وفر مالك بن عوف إلى الطائف هو ومن معه. وتركوا وراءهم مغنم كثيرة.

ثاسعا: الغنائم وكيفية توزيعها وما ترتب على ذلك من أمور:

ساق الله الى نبيه والى المسلمين مغنم كثيرة، وكان الله ساق اهل الطائف لتقديمها هدية للنبي ومن معه. وبلغت هذه الغنائم من السبي ستة الاف ومن الابل أربعة وعشرين الفا. والغنم أكثر من أربعين الف شاة. ومن الفضة أربعة الاف اوقية. أمر الرسول صلى الله عليه وسلم بجمعها ثم حبسها في مكان يسمى بالجعرانة. وجعل عليها مسعود بن عمرو الغفاري حارسا ولم يقسمها حتى عاد من الطائف املا في عودة القوم مسلمين فيردها إليهم.

فقد روى البخاري في صحيحه: أن النبي صلى الله عليه وسلم كره الاسراع في تقسيم هذه الغنائم وتأنى يبتغي في ذلك أن يرجع القوم تائبين. فيحزروا ما فقدوا، ومكت ينتظرهم بضع عشرة ليلة فلم يحجبه احد إلا بعد عودته من الطائف.

وبعد عودة النبي صلى الله عليه وسلم من حصار الطائف وقد دخل الاشهر الحزم مع بداية ذي القعدة. أخذ في توزيع الغنائم واهتم بإعطاء المؤلفة قلوبهم من اهل مكة وحديشي عهد بالاسلام، واقتل رؤساء القبائل واولو التهمة يتسابقون إلى اخذ ما يمكن اخذه. وما سأل احد عن شيء إلا اعطاه حتى اعطى رجلا غنما بين جبلين. (وكان الرجل يذهب الى قومه فيقول: يا قوم! أسلموا فإن محمدا يعطي عطاء من لا يخشى الفقر. وعن أنس بن مالك رضي الله عنه، «أن الرجل كان يسلم رغبة في الدنيا. فما يلبث حتى يكون الإسلام له خير من

الدنيا وما فيها» رواه مسلم.

وكانت حكمة النبي صلى الله عليه وسلم في توزيع المال هي خبرته ببعض النفوس تتقاد الى الدين من جانب المال؛ كما قال صفوان بن أمية، «وما زال الرسول صلى الله عليه وسلم يعطيني من غنائم حنين وهو ابغص الخلق الي حتى ما خلق الله شيئا احب الي منه» رواه مسلم.

وهذه السياسة في تاليف القلوب بالعطاء لم يدركها البعض في اول الامر فوجدوا في انفسهم ومنهم بعض الانصار، ففي مسند احمد من حديث ابي سعيد الخدري قال: لما اعطى رسول الله - صلى الله عليه وعلى اله وسلم - ما اعطى من تلك العطايا في فارس وقبائل العرب، ولم يكن في الانصار منها شيء، وجد هذا الحجة من الانصار في انفسهم حتى كثرت فيهم القالة، حتى قال قائلهم لقي رسول الله - صلى الله عليه وعلى اله وسلم - قومه فدخل عليه سعد بن عباد فقال: يا رسول الله، ان هذا الحجة قد وجدوا عليك في انفسهم لما صنعت في هذا الضياء الذي اصبت، قسمت في قومك واعطيت عطايا عظيما في قبائل العرب ولم يكن في هذا الحجة من الانصار شيء قال: فأين أنت من ذلك يا سعد؟ قال: يا رسول الله ما أنا الا مروه من قومي وما أنا قال فاجمع لي قومك في هذه الحظيرة فل فخرج سعد فجمع الناس في تلك الحظيرة. قال: فجاء رجال من المهاجرين فتركهم قدخلوا. وجاء آخرون فرددتهم. فلما اجتمعوا أتاه سعد فقال: قد اجتمع لك هذا الحجة من الانصار قال: فانهم رسول الله - صلى الله عليه وعلى اله وسلم - فحمد الله وأثنى عليه بالذي هو له أهل. ثم قال: يا معشر الانصار مقالة بلغتني عنكم وجدد وجددتموها في انفسكم، ألم انكم صلا لا فهداكم الله وعاله فاناسكم الله واعدها قائل الله بن قلوبكم؟ قالوا: بل الله ورسوله امن امن الصواب امن واحسن قال: ألا تحييتوني يا معشر الانصار؟ قالوا: وبماذا نجيبك يا رسول الله، والله ورسوله الحق والفضل. قال: أما والله لو شئتم لقلتم، فليصدقتم وصدقتم اتيتنا مكذبا فصدقناك، ومخذولا فنصرناك وطريدا فآويناك، وعائلا فاعزيناك، أوجدتم في انفسكم يا معشر الانصار في لعاعه من الدنيا نالفت بها هوما ليسلموا، ووكلكم الى اسلامكم افلا ترضون يا معشر الانصار أن يذهب الناس بالشاة والبعير وترجعون برسول الله - صلى الله عليه وعلى اله وسلم - في رحالكم هو الذي نفس محمد بيده

لولا الهجرة لكنت امرأ من الانصار ولو سلك الناس شعبا وسلكت الانصار شعبا لسلكت شعب الانصار. اللهم ارحم الانصار وأبناء الانصار وأبناء أبناء الانصار. قال: فيكى القوم حتى أخضلوا لجاهم وقالوا: رضيينا برسول الله - صلى الله عليه وعلى اله وسلم - قسما وحظا. ثم انصرف رسول الله - صلى الله عليه وعلى اله وسلم - وتفرقنا. ارواه احمد وصححه الالباني.

عاشرا عودة هوازن:

وفي صحيح البخاري، وبعد توزيع الغنائم اقبل وقد هوازن مسلما وسألوا رسول الله ان يرد عليهم سببهم وشرقتهم. فقال لهم: ان معي من ترون، وان احب الحديث الي اصدقته، فأبناؤكم ونساؤكم احب اليكم. أم اموالكم؟

قالوا: ما كنا نعدل بالا حساب شيئا.

فقال: إذا صليت الغداة، فقوموا فقولوا: إنا نستشفع برسول الله - صلى الله عليه وسلم - الى المؤمنين، ونستشفع بالمؤمنين الى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أن يرزؤا علينا سنيينا.

فلما صلى الغداة، قاموا فقالوا ذلك.

فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم -: أما ما كان لي ولبنى عبد المطلب فهو لكم. وسأسال لكم الناس. فقال المهاجرون والانصار: ما كان لنا فهو لرسول الله صلى الله عليه وسلم.

فقال الأقرع بن حابس، أما أنا وبنو تميم فلا.

وقال عيينة بن حصن، أما أنا وبنو قريظة فلا.

وقال العباس بن مرداس، أما أنا وبنو سليم فلا.

فقاتل بنو سليم، ما كان لنا فهو لرسول الله صلى الله عليه وسلم ...

فقال الناس: قد طيبتنا لرسول الله صلى الله عليه وسلم.

فقال: إنا لا نعرف من رضي منكم ممن لم يرض. فارجعوا حتى يرفع إلينا عرفاؤكم أمركم. فردوا عليهم نساءهم وأبنائهم.

وهكذا أراد أن يرد رسول الله الى من أسلم نساءهم وأبنائهم. وطلب من المسلمين أن يضلوا لاخوانهم من هوازن بعد أن جاؤوا مسلمين بعد توزيع الغنائم، ولو جاؤوا في المهلة التي ضربها لهم مدة أسبوعين آخر فيها توزيع الغنائم لرد إليهم أموالهم مع سببهم. وكما ترى معي في هذه الغزوة وفي حصار الطائف بعدها دروس وفوائد عظيمة نؤجل الحديث عنها إلى لقاء اخر إن شاء الله.



باب الفقه

الملخص المفيد لأحكام العيد

د. حمزة طه

إصدار

بسم الله، والحمد لله، والصلاة والسلام
على رسول الله صلى الله عليه وسلم.
أما بعد، فهذا ملخص لبعض أحكام صلاة العيد،
أحببت أن أذكر به نفسي وإخواني بهذه الشعيرة
العظيمة.

أولاً: حكم صلاة العيد

يسن الخروج إلى صلاة العيد ماشياً، ومخالفة
الطريق في العيد، وشهود النساء والصبيان للعيد،
أما الصلاة فقد اختلف الفقهاء في حكم صلاة العيد
على ثلاثة أقوال:

الأول: أنها فرض عين على كل أحد؛

وأنه يجب على جميع المسلمين أن يصلوا صلاة العيد،
ومن تخلف فهو اثم وهو رأي الحنفية- على المفتي
به عندهم-. وبه قال بعض المالكية وأحد أقوال

الشافعي

ورواية عن

أحمد، واختاره ابن تيمية

وابن القيم، واحتجوا لذلك بقوله تعالى:

(فصل لربك وانحر)، ومطلق الأمر للوجوب في حق
العمل، ومتى وجب على النبي عليه الصلاة والسلام
يجب على الأمة لأنه قدوة للأمة. (يدائع الصنائع
للكاساني ١٨٠/٧).

ولأن النبي صلى الله عليه وسلم: «أمر النساء حتى
الحيض، وذوات الخدور أن يخرجن إلى المصلى
ليشهدن الخير ودعوة المسلمين»، (صحيح البخاري
٣٢٤)، فالرجال من باب أولى، لأن الأصل في النساء

أنهن تسن من أهل الاجتماع. ولهذا لا تشرع لهن صلاة الجماعة في المساجد، فإذا أمرهن أن يخرجن إلى مصلى العيد ليصلين العيد ويشهدن الخير ودعوة المسلمين دل هذا على أنها على الرجال أوجب، وهو كذلك. (الشرح الممتع لمحمد بن صالح العثيمين).

ومداومة النبي صلى الله عليه وسلم على فعلها، وهذا دليل الوجوب (المغني لابن قدامة ٢/٢٢٤)، ولأنها من أعظم شعائر الإسلام، والناس يجتمعون لها أعظم من الجمعة، وقد شرع فيها التكبير. (مجموع الفتاوى لابن تيمية ٢٣/١٦١).

الثاني: أنها فرض كفاية؛

وهو مذهب الحنابلة وبعض الشافعية، واحتجوا لذلك بأدلة من قال بالوجوب العيني، وعللوا عدم قولهم بذلك بقولهم: "ولنا على أنها لا تجب على الأعيان أنها لا يشرع لها الأذان فلم تجب على الأعيان كصلاة الجنازة". (المغني لابن قدامة ٢/٢٢٤).

الثالث: أنها سنة مؤكدة غير واجبة؛

وبه قال مالك، وأكثر أصحاب الشافعي واحتجوا لذلك بأدلة منها قول رسول الله صلى الله عليه وسلم للأعرابي حين ذكر خمس صلوات قال: هل على غيرهن؟ قال: لا إلا أن تطوع. وهذا عام؛ فإن كل صلاة غير الصلوات الخمس داخلية في هذا.

ووجه الدلالة من الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم أخبره أنه لا فرض سوى الخمس، فلو كان العيد فرض كفاية لما أطلق هذا الإطلاق (انظر المجموع للنووي ٥/٢)، ولأنها صلاة ذات ركوع وسجود لم يشرع لها أذان فلم تجب ابتداء بالشرع كصلاة الاستسقاء. (مغني المحتاج للخطيب الشربيني).

ثانياً: مكان صلاة العيد؛

كل مكان ظاهر، يصلح أن تؤدى فيه صلاة العيد، سواء كان مسجداً أو ساحة في وسط البلد أو منطقة خالية خارجها. إلا أنه يسن الخروج لها خارج البلد؛ تأسياً بما كان يفعله رسول الله صلى الله عليه وسلم.

ولا بأس أن يستخلف الإمام غيره في البلدة ليصلي في المسجد بالضعفاء الذين لا طاقة لهم بالخروج

لها، ولم يخالف أحد من الأئمة في ذلك، إلا أن الشافعية قيدوا أفضلية الصلاة في الصحراء بما إذا كان مسجد البلد ضيقاً. (الموسوعة الفقهية الكويتية ٢٧/٢٤٥ بتصرف).

فعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه، قال: "كان رسول الله -صلى الله عليه وسلم- يخرج يوم الفطر والأضحى إلى المصلى" متفق عليه.

قال النووي: هذا دليل لمن قال باستحباب الخروج لصلاة العيد إلى المصلى، وأنه أفضل من فعلها في المسجد، وعلى هذا عمل الناس في معظم الأمصار، وأما أهل مكة فلا يصلونها إلا في المسجد من الزمن الأول. (شرح صحيح مسلم ١٥/١٨٢).

ثالثاً: وقت صلاة العيد؛

ذهب جمهور الفقهاء إلى أن وقت صلاة العيدين يبتدئ عند ارتفاع الشمس قدر رمح بحسب رؤية العين المجردة؛ فقد خرج عبد الله بن يسر صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم مع الناس في يوم عيد فطر أو أضحى، فأنكر إبطاء الإمام، فقال: إنا كنا قد فرغنا ساعتنا هذه وذلك حين التسبيح. (رواه أبو داود وابن ماجه وصححه الألباني).

قال الشيخ أبو بكر الجزائري: "ووقتها: من ارتفاع الشمس قيد رمح إلى الزوال، والأفضل أن تصلي الأضحى في أول الوقت ليمكن الناس من ذبح أضاحيهم، وأن تؤخر صلاة الفطر ليمكن الناس من إخراج صدقاتهم" (منهاج المسلم ص ٢٧٨).

رابعاً: هل يؤذن لصلاة العيد؟

السنة ألا يؤذن ولا يُقام لصلاة العيد، ولا قول: "الصلاة جامعة". فكل ذلك لم يثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم، بل الثابت خلاف ذلك؛ فعن عبد الله بن عباس وجابر بن عبد الله رضي الله عنهما، قالوا: لم يكن يؤذن يوم الفطر ولا يوم الأضحى" (رواه البخاري ومسلم).

وعن جابر بن سمرة رضي الله عنه قال: "صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم العيدين غير مرة، ولا مرتين، بغير أذان ولا إقامة" (رواه مسلم).

خامساً: هل يصلي قبل صلاة العيد أو بعدها؟

ليس لصلاة العيد سنة قبلها ولا بعدها، والأصل في ذلك ما ثبت عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: "خرج النبي صلى الله عليه وآله وسلم يوم عيد

فصلى ركعتين ثم يُصل قبلهما ولا بعدهما" (رواه الجماعة).

اختلف أهل العلم في جواز الصلاة قبلها أو بعدها على أقوال: فروى ابن المنذر عن أحمد أنه قال، الكوفيون يصلون بعدها لا قبلها، والبصريون يصلون قبلها لا بعدها، والمديون لا قبلها ولا بعدها. قال في الفتح، وبالأول قال الأوزاعي والثوري والحنفية. وبالثاني قال الحسن البصري وجماعة، وبالثالث قال الزهري وابن جريج وأحمد، وأما مالك فمنعه في المصلى وعنه في المسجد روايتان.

وحمل الشافعي أحاديث الباب على الإمام قال، فلا يتنفل قبلها ولا بعدها. وأما المأموم فمخالف له في ذلك. (انظر نيل الأوطار للشوكاني).

وقد أجاب القائلون بعدم كراهة الصلاة قبل صلاة العيد وبعدها عن أحاديث الباب بأجوبة لا يسع المقام لسردها.

قال الحافظ في الفتح (٤٧٦/٢)، "والحاصل أن صلاة العيد لم تثبت لها سنة قبلها ولا بعدها".

سادسا: صفة صلاة العيد

أما صفة الصلاة فهي ركعتان كسائر الصلوات من حيث الأركان والواجبات والسنن، ويجهر فيها بالقراءة كالجمعة. وتختلف في التكبير فيكبر في الركعة الأولى بعد تكبيرة الإحرام سبع تكبيرات، وفي الركعة الثانية خمس تكبيرات، قبل القراءة وسوى تكبيرة الانتقال. والأصل في ذلك ما روي عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يكبر في الفطر والأضحى، في الأولى سبع تكبيرات، وفي الثانية خمسا، سوى تكبیرتي الركوع (رواه أحمد وأبو داود وابن ماجه وصححه الألباني).

وجاء موضع التكبير في حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال، "كبر رسول الله صلى الله عليه وسلم في صلاة العيد، سبعا في الأولى، ثم قرأ، ثم كبر فركع، ثم سجد، ثم قام فكبر خمسا، ثم قرأ، ثم كبر فركع، ثم سجد" (رواه أحمد وأبو داود وابن ماجه وهو حديث حسن بالشواهد كما في إرواء الغليل ١٠٨/٣-١١٢). وقد روى هارون بن عبد الله، عن أحمد، أنه قال، "ليس يُروى في التكبير في العيدين حديث صحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم ذكره الإخلاق".

وقد وردت آثار في عدد التكبير عن الصحابة روى أكثرها ابن أبي شيبه في مصنفه فلتراجع.

وقد فصل في المسألة العلامة الشوكاني فقال، "اختلف العلماء في عدد التكبيرات في صلاة العيد في الركعتين، وفي موضع التكبير على عشرة أقوال، أحدها، أنه يكبر في الأولى سبعا قبل القراءة وفي الثانية خمسا قبل القراءة. قال العراقي، وهو قول أكثر أهل العلم من الصحابة والتابعين والأئمة قال، وهو مروي عن عمر وعلي وأبي هريرة وأبي سعيد وجابر وابن عمر وابن عباس وأبي أيوب وزيد بن ثابت وعائشة، وهو قول الفقهاء السبعة من أهل المدينة وعمر بن عبد العزيز والزهري ومكحول. وبه يقول مالك والأوزاعي والشافعي وأحمد وإسحاق... ثم ساق بقية الأقوال العشرة وما احتجوا به ثم قال، وأرجح هذه الأقوال. أولها في عدد التكبير وفي محل القراءة. (انظر نيل الأوطار).

مسألة، هل هناك ذكر مشروع بين التكبيرات؟

وقع الخلاف هل المشروع الموالاة بين تكبيرات صلاة العيد أو الفصل بينها بشيء من التحميد والتسبيح ونحو ذلك فذهب مالك وأبو حنيفة والأوزاعي إلى أنه يوالي بينها كالتسبيح في الركوع والسجود قالوا، لأنه لو كان بينها ذكر مشروع لنقل كما نقل التكبير.

وقال الشافعي: إنه يقف بين كل تكبيرتين يهلل ويمجد ويكبر.

قال ابن القيم رحمه الله، "وكان صلى الله عليه وسلم يسكت بين كل تكبيرتين سكتة يسيرة، ولم يُخفَظ عنه ذكر معين بين التكبيرات، لكن ورد عن ابن مسعود رضي الله عنه أنه قال عن صلاة العيد، "بين كل تكبيرتين حمد لله عز وجل، وثناء على الله".

مسألة، هل يرفع المصلي يديه مع التكبيرات؟

لم يصح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يرفع يديه مع تكبيرات العيد.

قال ابن القيم، "وكان ابن عمر-مع تحريره للاتباع- يرفع يديه مع كل تكبيرة"، وقد ضعف هذا الأثر الألباني. وقد ذهب الجمهور إلى رفع اليدين. وذهب بعض أهل العلم إلى عدم الرفع وهو الأرجح، لعدم ورود ذلك عن النبي أو الصحابة بسند صحيح.

سابعاً: الخطبة بعد الصلاة:

يُسن للإمام إذا انتهى من الصلاة أن يخطب في المصلين؛ فعن ابن عباس قال: "شهدت العيد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم، فكلهم كانوا يصلون قبل الخطبة" (رواه البخاري ومسلم).

ويُخير المأموم بين سماع الخطبة أو الانصراف؛ فعن عيد الله بن السائب، قال: شهدت العيد مع النبي صلى الله عليه وسلم، فلما قضى الصلاة، قال: "إننا نخطب، فمن أحب أن يجلس للخطبة فليجلس، ومن أحب أن يذهب فليذهب" (رواه أبو داود والنسائي وصححه الألباني).

ثامناً: قضاء صلاة العيد:

للفقهاء رأيان:

الأول للحنفية، وهو عدم جواز قضاء صلاة العيد لمن فاتته مع الإمام، فمن فاتته صلاة العيد مع الإمام، لم يقضها؛ لفوات وقتها لأن الصلاة بهذه الصفة لم تعرف قرينة إلا يشرائط لا تتم بالمنفرد، وقصد بشرائط مخصوصة هي الجماعة والسلطان، فلو أمكنه الذهاب لإمام آخر فعل فإذا فاتت عجز عن قضائها. (انظر البحر الرائق شرح كنز الدقائق لابن نجيم ٤/١٧)، العناية شرح الهداية للبايرتي).

القول الثاني لجمهور الفقهاء من المالكية والشافعية والحنابلة وهو جواز قضاء صلاة العيد لمن فاتته مع الإمام فعند المالكية من فاتته صلاة العيد يستحب له أن يصليها، وهل في جماعة، أو أفذاذا قولاً. (انظر مواهب الجليل للخطاب ٣/١٠٥، شرح مختصر خليل للخرشي).

وعند الشافعية من فاتته صلاة العيد مع الإمام ووجد الإمام يخطب جلس؛ فإذا فرغ الإمام صلى صلاة العيد في مكانه أو بيته أو طريقه كما يصليها الإمام بكمال التكبير والقراءة. (الأم للإمام الشافعي ١/٢٧٥).

وعند الحنابلة يُسن لمن فاتته صلاة العيد أو فاتته بعضها قضاؤها في يومها قبل الزوال وبعده على صفحتها لمحل انس.

ولأنه قضاء صلاة فكان على صفحتها كسائر الصلوات وهو مخير إن شاء صلاتها وحده وإن شاء في جماعة" (انظر الروض المربع شرح زاد المستنقع للبهوتي، المغني لابن قدامة ٢/٢٤٣).

واحتجوا بقول النبي صلى الله عليه وسلم: "إذا أتيت الصلاة فامشوا وعليكم السكينة والوقار فما أدركتم فصلوا وما فاتكم فاقضوا" متفق عليه.

وعن يونس قال: حدثني بعض آل أنس أن أنسا كان ربما جمع أهله وحشمه يوم العيد فصلى بهم عبد الله بن أبي عتبة ركعتين (رواه ابن أبي شيبة في المصنف).

وما ذهب إليه الجمهور هو الأرجح من جواز قضاء العيد، وجواز أدائها جماعة وفرداً.

وقد اختلف من قال بجواز القضاء هل تصلي ركعتين أو أربع، بؤب البخاري لذلك (باب إذا فاتته العيد يصلي ركعتين) وأورد أثر عطاء معلقاً. (إذا فاتته العيد صلى ركعتين)، وهو مذهب جمهور الفقهاء.

وقالت طائفة، من فاتته صلاة العيد مع الإمام صلى أربع ركعات. روي ذلك عن ابن مسعود من غير وجه. وقالت طائفة: يخير بين أن يصلي ركعتين أو أربعاً. (انظر فتح الباري لابن رجب ١٧١/٦ بتصرف).

مسألة حكم صلاة العيد في زمن كورونا وكيفية أدائها:

أجاب فضيلة الدكتور شوقي علام مفتي الجمهورية وسماحة الشيخ عبد العزيز آل الشيخ مفتي السعودية ورئيس هيئة كبار العلماء على سؤال عن حكم صلاة العيد في زمن كورونا وكيفيةها في حال استمرار الجائحة؟

أما صلاة العيد إذا استمر الوضع القائم ولم تمكن إقامتها في المصليات والمساجد المخصصة لها فإنها تصلى في البيوت بدون خطبة بعدها.

وكانت فتوى سابقة من اللجنة الدائمة للفتوى جاء فيها: (ومن فاتته صلاة العيد وأحب قضاءها استحب له ذلك فيصليها على صفحتها من دون خطبة بعدها).

فإذا كان القضاء مستحباً في حق من فاتته الصلاة مع الإمام الذي أدى صلاة العيد بالمسلمين، فمن باب أولى أن تكون إقامتها مشروعة في حق من لم تقم صلاة العيد في بلدهم؛ لأن في ذلك إقامة لتلك الشعيرة حسب الاستطاعة) والله تعالى يقول، (فاتقوا الله ما استطعتم) وقال النبي صلى الله عليه وسلم: "إذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم". والحمد لله رب العالمين.

10

أخط

فيها

عيد

1

السحر والاحتفال بالرقص والأغاني طوال الليل

يحيي البعض ليلة العيد بالسهر وارتكاب المعاصي، وإهمال الصلاة، والنظر إلى ما حرم الله، معتقداً أن الاحتفال يكون بالتخلص من الصيام

2

ترك سنة التكبير في ليلة العيد

وذلك قبل الصلاة رغم ما أمرنا به الله عز وجل في كتابه الكريم، إذ يقول سبحانه «ولتكمّلوا العدة ولتكبروا الله على ما هداكم ولعلكم تشكّرون»

3

التهاون في أداء صلاة العيد

يعتقد الكثيرون أن صلاة العيد ليست من الأمور المهمة، رغم أنها سنة مؤكدة وأُظهِرَ عليها النبي صلى الله عليه وآله وسلم وأمر الرجال والنساء حتى الخالص منهن أن يخرجوا لها، ووقفت صلاة العيد عند الشافعية ما بين طلوع الشمس ورواها، ودليلهم على أن وقتها يبدأ بطلوع الشمس أنها صلاة ذات سبب فلا تراعى فيها الأوقات التي لا تجوز فيها الصلاة، أما عند الجمهور فوقيتها تبدأ عند ارتفاع الشمس، فدر رمح بحسب رؤية العين المجردة، وهو الوقت الذي نحل فيه النافلة ويمتد وقتها إلى ابتداء الزوال.

ترك صلاة العيد إذا لم تصل

ترك صلاة العيد إذا لم تصل، على صفحتها فرادي وجماعات بغير خطبة بعدها.

4

صلاة النساء أمام أو وسط الرجال

تشهد الكثير من الساحات والميادين صلاة مختلطة تجمع بين النساء والرجال، حيث يقفن إلى جانب بعضهم البعض، وهو ما لا يجوز شرعاً

تغريب بعض الآباء في إخراج الأهل والأبناء لصلاة العيد

يحمل بعض الآباء مسألة اصطحاب أهل بيتهم للصلاة، رغم ترغيب النبي صلى الله عليه وسلم الرجال والنساء على حضور هذه الصلاة، حتى الخنثى وذوات الخدور، ليشهدن الخير ودعوة المسلمين



النظر إلى ما حرمه الله

يتخذ البعض عهد الشطر فرصة للنظر إلى ما حرمه الله، وورد في قوله تعالى: «قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون»

التخطيط لقضاء العيد في أمور محرمة

قبل العيد يخطط البعض لقضاء أيام العيد في أمور محرمة لدى الله عنها معتقدا أنه بالتعاضد رمضان انتهت الطاعات والعبادات

إهمال الصلاة للخروج والاستمتاع

يحرص معظم الناس على الصلاة طوال شهر رمضان إلا أنهم بعد انتهاء قد يميلونها للخروج والاستمتاع بطرق مختلفة، معتقدين أن الاستمتاع لن يكون مع العبادات

خروج المرأة متعطرة ومتريلة

تظهر الكثير من الفتيات والسيدات في أفضل صورهن متباهيات بالملابس والعطور مظهرات زينتهن.

سَاءَ يَقَعُ مَنَاسِكُ خِلَالِ عِيدِ الْفِطْرِ

الإسراف في المباحات من ملبس ومأكل ومشرب

وذلك من خلال الإسراف في كل شيء اعتقاد بأن هذا هو دليل الفرح. رغم قول الله تعالى: «وكلوا واشربوا ولا تسرفوا إنه لا يحب المسرفين».

الإقبال على التعليم الإسلامي بولاية راينلاند بالاتينات الألمانية

جدولها التعليمي. بالإضافة إلى ٧ مدارس أخرى في المرحلة الثانوية، تلك الأعداد التي من المنتظر أن تزيد في الشهور القادمة نظراً للطلبات المقدمة بإدراج مواد الشريعة الإسلامية في عدد كبير من المدارس التي تحتوي على طلاب مسلمين. وأوضح رئيس المجلس الإسلامي بولاية 'راينلاند بالاتينات' أنه وفقاً لآخر الإحصاءات الرسمية لعام ٢٠١٨م، فإن ٤١ ألف من الطلاب المسلمين يتعلمون داخل المدارس في ولاية 'راينلاند بالاتينات'، بينما يدرس منهم ١٨٠٠ فقط مواد الشريعة الإسلامية داخل مدارسهم.

فانلاً، يوجد أربع مدارس بولاية 'راينلاند بالاتينات' أضافت مواد الشريعة الإسلامية رسمياً إلى برامجها التعليمية خلال العام الدراسي الجديد. وأشار وزير التعليم بولاية 'راينلاند بالاتينات' إلى أن أعداد المدارس التي أدرجت مادة الشريعة الإسلامية داخل جدولها التعليمي لا يتناسب مع أعداد الطلاب المسلمين في الولاية. ونقوم حالياً ١٤ مدرسة بالمرحلة الابتدائية في ولاية راينلاند بالاتينات بتدريس مواد الشريعة الإسلامية ضمن

تشهد ولاية 'راينلاند بالاتينات' الألمانية زيادة ملحوظة في طلبات إدراج مواد الشريعة الإسلامية ضمن مدارس الولاية التي تحتوي على عدد كبير من الطلاب المسلمين. ووفقاً لتقارير صحفية ألمانية. فإن وزير التعليم بولاية 'راينلاند بالاتينات' الدكتور 'Stefanie Hubig' قد أشار في وقت سابق إلى أن الوزارة تلقت عدداً من الطلبات المقدمة رسمياً لتنظيم صفوف لتعليم مواد الشريعة الإسلامية داخل مدارس الولاية. وأضاف 'Stefanie Hubig'

شهر من الفعاليات الدعوية في مدينة ممفيس الأمريكية

وبدورها قامت الاستاذة تسنيم حسونة رئيس جمعية الطلاب المسلمين بجامعة ممفيس - بجولات لزوار داخل مسجد النور وإرشادهم. والجابة على أسئلتهم الخاصة بالمسجد والاسلام. ونفتح المساجد والمراكز الإسلامية السبعة في مدينة ممفيس أبوابها للجميع للمشاركة في يوم المسجد المفتوح وفعاليات الشهر الإسلامي. ومنذ عام ٢٠٠١م تستضيف الجالية المسلمة في مدينة 'ممفيس' سلسلة من الأحداث للتعريف بالإسلام، وتعزيز التفاهم والتواصل والتفاعل مع مجتمع مدينة ممفيس

تنظم الجالية والجمعيات والمراكز الإسلامية بجميع أنحاء مدينة 'ممفيس' بولاية تينيسي في الولايات المتحدة الأمريكية - شهراً من الفعاليات والأنشطة الإسلامية المختلفة. وكان المسلمون في 'ممفيس' قد قدموا الدعوة للجميع للمشاركة في فعاليات الشهر الإسلامي، لمعرفة المزيد عن الإسلام والمجتمع والجالية الإسلامية. وأتاح المسلمون الفرصة للمشاركين بالحدث للقيام بجولة داخل المساجد والمراكز الإسلامية. وكذلك مشاهدة العديد من العروض التقديمية عن الإسلام والمسلمين. وطرح الأسئلة المختلفة عن الدين الإسلامي والجابة عليها.

مسلمو ألمانيا يستغلون مواقع التواصل الاجتماعي لممارسة الأنشطة الرمضانية

بتعاون عدد من مسؤولي المساجد والجمعيات والمركز الإسلامية في ألمانيا - على تنظيم جلسات واجتماعات ايمانية عبر وسائل التواصل الاجتماعي في ظل الاجراءات الاحترازية المفروضة على الجميع في ألمانيا بسبب انتشار فيروس كورونا المستجد ومع حلول شهر رمضان، وفي مثل هذه الظروف التي تواجهها اغلب الدول، يامل المسلمون الالمان في وجود طريق آخر للتجمع على الطاعة والعبادة في شهر رمضان الكريم. ولا سيما بعد اغلاق المساجد والمراكز الاسلامية، ومنع التجمعات خوفاً على ارواح الناس وانتشار المرض. الى أن وجدوا ضالتهم في مواقع التواصل الاجتماعي.

قامت بعض المنظمات الاسلامية الالمانية با إنشاء تطبيقات جديدة للهواتف، تسمح للمسلمين بالتجمع من خلالها والقاء الدروس وقراءة القرآن والذكر وغيرها من العبادات. وأوضح امين عام المجلس الاسلامي في ألمانيا ان شهر رمضان هذا العام يحلّف تماماً عن كل الاعوام السابقة. وليس فقط في ألمانيا، بل في اغلب دول العالم، نظرا لانسار فيروس كورونا المستجد، ووجود بعض الاجراءات التي تمنع التجمعات، مما كان له اثر على المسلمين.

واضاف امين عام المجلس الاسلامي في ألمانيا: إن إغلاق المساجد دفع المسلمين لاستغلال مواقع التواصل الاجتماعي ومواقع الانترنت لاستكمال بعض الأنشطة الرمضانية.

١٤٠ مسلماً جديداً وتفطير مسلمي قريتين شمال غانا

تسهر مؤسسة نماء الخيرية في فعاليتها الدعوية والانسابية في شهر رمضان الكريم المنصرم؛ حيث قامت بتقديم عدد كبير من وجبات الافطار في قرية توابيلي الواقعة بمنطقة تشامبا شمال دولة غانا الافريقية.

وحلال نوري وجبات الافطار على المسلمين تجمع عدد كبير من اهالي القرية غير المسلمين. وقد اسلم منهم مات يقرب من ٨٠ رجلاً وامراً على يد دعاة المؤسسة.

كما اقامت مؤسسة نماء الخيرية افطاراً جماعياً للمسلمين بقرية 'سين تاسو' الواقعة في دولة غانا. وتم افطار ٢٥٠ مسلماً فضلاً عن اطعام اعداد اخرى من غير المسلمين.

وخلال الافطار الجماعي اعلن ٦٠ من اهالي قرية 'سين تاسو' اسلامهم. بعد عدد من الكلمات والمحاضرات الدعوية التي استمعوا اليها من دعاة مؤسسة نماء الخيرية.

ونقيم مؤسسه نماء الخيرية حالياً دروساً شرعية وتعليمية للمسلمين الجدد بقرية 'لانيني' الواقعة بمنطقة بيمبلا شمال دولة غانا. بإشراف من الداعية المعين من قبل المؤسسة هناك وذلك لتثبيتهم على دين الاسلام.

نشار الى ان مؤسسة نماء الخيرية كانت قد توجهت برعاية دعوية سائفة الى قرية لانيني، واسفرت الريادة عن اسلام ٦٠ شخصاً دفعة واحدة.

جدير بالذكر ان مؤسسة نماء الخيرية تقوم بحملة دعوية كبرى في دول افريقيا؛ لدعوة غير المسلمين الى الاسلام. وتنبئت المسلمين الجدد على دين الحق. وذلك منذ نوفمبر ٢٠١١.

وَأَذِّنْ لِلْعَوَامِ

حكم ومواعظ

قال الربيع بن خثيم،
تدرون ما الداء والدواء
والشفاء؟ قالوا: لا. قال:
الداء الذنوب، والدواء
الاستغفار، والشفاء أن تتوب
ثم لا تعود. (سير السلف
الصالحين).

من نور كتاب الله

نزول البلاء فرصة للمراجعة

قال الله تعالى: ﴿ قُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ﴾
بِأَسْمَاءٍ تَمَرَعُوا لَهُ الْكُفُورُ أَكْثَرُ
فَهُمْ الْقَائِلُونَ مَا صَحَّاحُوا بِهِ
فَأَنذَرْتُكُمْ مَا دُحُّوا بِهٖ فَتَحَنَّنَا
بِهِمْ فَهُمْ فِي غَمٍّ مُّبِينٍ
(الأنعام: ٤٣، ٤٤).

عن ابن عباس رضي الله عنهما، جاء أعرابي
إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم. قال يم
أعرف أنك نبي؟ قال، إن دعوت هذا العذوق
من هذه النحلة تشهد أنني رسول الله؟
فجعل ينزل من النحلة حتى سقط إلى
النبي صلى الله عليه وسلم، ثم قال، أرجع
فعاد فأسلم الأعرابي. (صحيح الترمذي
٣٦٢٨).

من أقوال السلف

عن شاذ بن يحيى قال،
"ليس طريق أقصد
إلى الجنة من طريق
اتباع الأئمة". (السنة
للإكثاني)

زكاة الفطر طعام، وتؤدي قبل صلاة العيد

عن ابن عباس رضي الله عنهما قال، فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم زكاة الفطر طهرة للصائم من اللغو والرفث وطعمة للمساكين من أداها قبل الصلاة فهي زكاة مقبولة ومن أداها بعد الصلاة فهي صدقة من الصدقات (صحيح أبي داود ١٦٠٩).



أعداد : عالم خضر



أحوال واعتقادات حاطنه

"يُدي الحلق للي بلا ودان" هذا القول قبيح وفيه إساءة أدب مع الله فإن الله يرزق من يشاء، ويعطي من يشاء، ويحرم من يشاء، ويرزق الكافر والمؤمن قال تعالى: "كل شيء حسنة" (القمر: ٤٩).

مَنْ عَلِيَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
صَامَ مِائَةَ رَجُلٍ شَالٍ

عن أبي أيوب الانصاري رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: من صام رمضان ثم أتبعه سنًا من شَوَّالٍ، كان كصيام الدهر. (صحيح مسلم ١١٦٤).

كان معاوية رضي الله عنه إذا لقي الحسين بن علي رضي الله عنهما، قال: مرحبا بابن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأهلا، ويأمر له بثلاثمائة ألف، ويلقى ابن الزبير رضي الله عنه فيقول، مرحبا بابن عمه رسول الله صلى الله عليه وسلم وابن حواريه، ويأمر له بمائة ألف. (سير اعلام النبلاء).

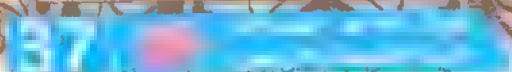


وصايا إلى طلاب العلم

الزم أهل السنة والأثر، ومن علاماتهم: في دعوتهم يهتمون بالتوحيد ويدنفون حوله؛ لأنهم يرون أنه دعوة الأنبياء، وهم ورثة الأنبياء، ويحذرون من البدع والشرك، ولا يسكتون عنها وإن قطعوا أربا.

نصائح لطلاب العلم

نكس القلب حتى يرى السطل حق والحق باطلا والمعروف منكرا والمنكر معروفا. ويقصد ويرى أنه يصلح، ويصد عن سبيل الله وهو يرى أنه يدعو إليها ويشترى الضلالة بالهدى وهو يرى أنه على الهدى، ويتبع هواه وهو يرغم أنه مطيع لمولاه، وكل هذا من عقوبات الشبهوب الجارية على القلوب (الجواب الكافي).



الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على خير المرسلين. وبعد،

تواصل بفضل الله تعالى الحديث حول حجاب المرأة المسلمة -الدليل والاستدلال-، وقد انتهت من أدلة القرآن الكريم، ثم انتقلت إلى أدلة السنة وأثار الصحابة رضي الله عنهم، ووصلت إلى الدليل الأربعين.

الدليل الأربعون:

عن ميمون بن مهران قال، دخلت على أم الدرداء فرأيتها مختمرة بخمار صفيق قد ضربت على حاجبها، قال، وكان فيه قصر فوصلته بسير. قال، وما دخلت في ساعة صلاة إلا وجدتھا مصلية (تاريخ دمشق لابن عساكر ١٥٨/٧٠، أورده الألباني في جليب المرأة المسلمة ص ١٠٢-١٠٣ من ضمن الآثار التي أوردها مستدلاً بها على جواز كشف الوجه والكفين تحت رقم ١٤. وقال هذا إسناد صحيح).

لكن هل كانت أم الدرداء من القواعد من النساء عندما رآها ميمون بن مهران، أم ليست من القواعد من النساء. قام الدرداء طال عمرها واشتهرت بالعلم والفقه والعمل والزهد، وهي أم الدرداء الصغرى هجيمة، خطبها معاوية رضي الله عنه بعد وفاة زوجها. فأبى لأنها عاهدت زوجها ألا تتزوج بعده لتكون زوجاً له في الجنة. وكان لها جمال وخس، وعاشت حتى أيام عبد الملك بن مروان الذي كان يجالسها لفقهها، ثم إذا نودي للصلاة تقوم معه تتوكأ عليه حتى تدخل المسجد، وحجبت في سنة إحدى وثمانين. وماتت بعد سنة إحدى وثمانين. يقول الحافظ ابن حجر في "الإصابة"، لا أعلم لها خبراً يدل على صحبة ولا رؤية، وقد سألها ميمون بن مهران هل سمعت من النبي صلى الله عليه وسلم شيئاً؟ قالت، نعم، دخلت عليه وهو جالس في المسجد فسمعتة يقول، "ما يوضع في الميزان أثقل من خلق حسن" (الإصابة ١٢٣/٨ - ١٢٤، وهذا الحديث ضعيف، وعلمته شريك بن عبد الله القاضي وهو سين الحفظ).

ميمون بن مهران تابعي روى عن جمع من الصحابة قيل: إن مولده عام موت علي رضي الله عنه سنة أربعين. وتوفي عام مائة وسبع عشرة (انظر تهذيب الكمال ١٧٣/٩ - ١٧٤، تقريب التهذيب

أثر السياق في فهم النص

(١٢٣)

حجاب المرأة

المسلمة

(٣٣)

د. منولي البراجيلي



لما أطلق النبي صلى الله عليه وسلم النهي عن دخولهم عليهن (انظر إلى كل فتاة تؤمن بالله ص ٤١).

قلت: هل الحديث فيه لا يدل على تغطية وجه المرأة أو عدم تغطيته؟ النبي صلى الله عليه وسلم ينهى الأقارب الذين ليسوا من المحارم على التأييد أن يدخلوا على النساء - من باب سد الذرائع - خوفاً من وقوع الفاحشة، إذا خلا الرجل بالمرأة. وهذا هو الظاهر من الحديث، لذا وجدنا العلماء ييؤبون عليه بما يفيد هذا المعنى، مثلاً الإمام البخاري يوجب للحديث: باب لا يخلون رجل بامرأة إلا ذو محرم والدخول على المغيبة. والإمام مسلم، باب تحريم الخلوة بالأجنبية والدخول عليها. فالحديث نص في عدم دخول بعض الأقارب على المرأة في عدم وجود محارمها على التأييد، والأولى عدم دخول غيرهم ممن ليسوا من أقاربها. وكذلك ابن حبان يوجب له: ذكر الزجر عن الدخول على النساء ولا سيما الحمى. والبقوي في شرح السنة: باب النهي عن أن يخلو الرجل بالمرأة الأجنبية.

الدليل الثاني والأربعون

عن ابن مسعود رضي الله عنه قال: قال النبي صلى الله عليه وسلم: لا تبأشر المرأة المرأة فتنتعها لزوجها، كأنه ينظر إليها، (صحيح البخاري).

قال الشيخ التويجري: وفي نهيه أن تبأشر المرأة فتنتعها لزوجها كأنه ينظر إليها، دليل على احتجاب النساء عن الرجال الأجانب، وأنه لم يبق للرجال سبيل إلى معرفة الأجنيات من النساء إلا من طريق الصفة - أي الوصف - أو الاغتفال (أي غفلة المرأة) ونحو ذلك. فدل ذلك على أن نظر الرجال إلى النساء غير المحارم تمتنع في الغالب، من أجل احتجابهن عنهم، ولو كان السفور جائزاً، لما كان الرجال يحتاجون إلى أن تنتع لهم الأجنيات من النساء، بل كانوا يستغنون بنظرهم إليهن، كما هو معروف في البلدان التي فشا فيها التبرج والسفور (انظر الصارم المشهور ص ٩٥).

(٧٠٤٩)، ولم أقف على تاريخ مولد أم الدرداء، لكن بالنظر إلى تاريخ مولد ميمون وتاريخ وفاته ووفاة أم الدرداء، يجعلني أرجح أنه دخل عليها عندما تقدمت في السن، وصارت من القواعد - والله أعلم -.

الدليل العادي والأربعون

عن عقبة بن عامر رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "إياكم والدخول على النساء، فقال رجل من الأنصار: يا رسول الله! أفرأيت الحمى؟ قال: "الحمى الموت" (متفق عليه).

(وفي فتح الباري: اتفق أهل العلم باللغة على أن الأحماء أقارب زوج المرأة، كآبيه وعمه وأخيه وابن أخيه وابن عمه ونحوهم.. والمراد في الحديث أقارب الزوج غير آبائه وأبنائه؛ لأنهم محارم للزوجة يجوز لهم الخلوة بها، ولا يوصفون بالموت، وإنما المراد الأخ وابن الأخ، والعم وابن العم، وابن الأخت ونحوهم، مما يحل لها تزوجه لو لم تكن متزوجة، وجرت العادة بالتساهل فيه، فيخلو الأخ بامرأة أخيه، فشبهه بالموت، وهو أولى بالمنع من الأجنبي... فالمراد أن الخلوة بالحمى قد تؤدي إلى هلاك الدين إن وقعت المعصية، أو إلى الموت إن وقعت المعصية ووجب الرجم، أو إلى هلاك المرأة بفراق زوجها إذا حملته الغيرة على تطليقها (انظر فتح الباري ٩، ٣٣١-٣٣٢).

قال الشيخ الشنقيطي: فهذا الحديث الصحيح صرح فيه النبي صلى الله عليه وسلم بالتحذير الشديد من الدخول على النساء، فهو دليل واضح على منع الدخول عليهن وسؤالهن متاعاً إلا من وراء حجاب؛ لأن من سألها متاعاً لا من وراء حجاب فقد دخل عليها، والنبي صلى الله عليه وسلم حذره من الدخول عليها... وظاهر الحديث التحذير من الدخول عليهن ولو لم تحصل الخلوة بينهما (انظر أضواء البيان ٦/ ٢٤٨ - ٢٤٩).

يقول الشيخ البوطي: فلولاً أن المرأة بمجموعها عورة بالنسبة للرجال الأجانب.

فهل انتهى عن المباشرة والوصف في الحديث يُحمل على وصف الوجه فقط، أم يُحمل على معنى أوسع من ذلك؟ لا شك أن المباشرة أوسع من أن تقتصر على وصف الوجه فقط، ولقد نهى النبي صلى الله عليه وسلم الرجل عن مباشرة الرجل، كما نهى المرأة عن مباشرة المرأة؛ فقال كما في حديث ابن عباس رضي الله عنهما قال، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لا يباشر الرجل الرجل ولا المرأة المرأة» (أخرجه ابن حبان، وقال الألباني في التعليقات الحسان، صحيح لغيره). وقد استدل الإمام مالك من الحديث بعدم جواز تعري النساء بين بعضهن البعض (انظر فتح الباري لابن رجب ٣/ ٣٦٥ - ٣٦٧).

قال الحافظ ابن حجر: «لا تباشر المرأة المرأة» زاد النسائي في روايته: «في الثوب الواحد». قوله: «فتنتعتها لزوجها»، ووقع في رواية النسائي من طريق مسروق عن ابن مسعود: «لا تباشر المرأة المرأة والرجل الرجل»، وهذه الزيادة ثبتت في حديث ابن عباس عند النسائي، ثم جمع ابن حجر بين الحديثين. فقال، وعند مسلم وأصحاب السنن من حديث أبي سعيد بأبسط من هذا ولفظه: «لا ينظر الرجل إلى عورة الرجل، ولا تنظر المرأة إلى عورة المرأة، ولا يفضي الرجل إلى الرجل في الثوب الواحد، ولا تقضي المرأة إلى المرأة في الثوب الواحد»؛ قال النووي: فيه تحريم نظر الرجل إلى عورة الرجل والمرأة إلى عورة المرأة. وهذا مما لا خلاف فيه، وكذا الرجل إلى عورة المرأة والمرأة إلى عورة الرجل حرام بالإجماع.. ثم قال مستدلاً من الحديث، ومما تعم به البلوى ويتساهل فيه كثير من الناس الاجتماع في الحمام، فيجب على من فيه أن يصون نظره ويده وغيرهما عن عورة غيره، وأن يصون عورته عن بصر غيره (انظر فتح الباري للحافظ ابن حجر ٩/ ٣٣٨ - ٣٣٩).

وقال القاري في معنى المباشرة: «لا تباشر» من المباشرة وهي الملامسة في الثوب الواحد، وكذا قيد في رواية النسائي (انظر عمدة القاري ٢٠/ ٢١٩) وقال القسطلاني مستدلاً من

الحديث: ويحرم اضطجاع رجلين أو امرأتين في ثوب واحد إذا كانا عاريين لما ذكر من الحديث السابق (انظر إرشاد الساري ٨/ ١٢٠).

وفي مرقاة المفاتيح، قال: «والمباشرة تعني المخالطة واللامسة، وأصله من لمس البشرة البشرية...» (انظر مرقاة المفاتيح ٥/ ٢٥٠).

الدليل الثالث والأربعون

أخرج ابن عساكر بسنده عن عطية، رأيت ابن الزبير على جذع مصلوباً وامرأة تحمل في محفة حتى صارت إليه. فقال الناس هذه أمه (أسماء رضي الله عنها) فرأيتها مسفرة الوجه ميتة... (تاريخ دمشق لابن عساكر ج ٨٧٠٣، وأورده الألباني في الشواهد على جواز كشف الوجه ص ٩٨، من جلاب المرأة المسلمة، قال: ومن المفيد أن نستدرك ما هاتنا في الطبقات السابقة من الآثار السلفية التي تنص على جريان العمل بذلك أيضاً بعد النبي صلى الله عليه وسلم (يقصد بجواز كشف الوجه والكفين)، فأقول، ثم ذكر آثاراً مرقمة، وذكر أرواساً تحت رقم ٦).

وقد رد بعض أهل العلم على الألباني في استدلاله بهذا الأثر ردّاً شديداً (انظر الرد على كتاب الحجاب للألباني د. محمد نعيم ساعي ص ٧٦).

قلت، والحقيقة أن الأثر ليس فيه دليل على ما ذهب إليه الشيخ الألباني، فاسماء رضي الله عنها كانت قد تجاوزت المائة من عمرها، فهي من القواعد من النساء، وظنني أن الألباني لا يخفى عليه ذلك، وإنما هو ساقه في جملة آثار أراد بإيرادها أن يبين - حسب وجهة نظره - أن ذلك كان معروفاً بين النساء. والحقيقة أن إيراد هذا الأثر لا يدل على ما ذهب إليه. والله أعلم.

أكون بهذا قد انتهيت بفضل الله تعالى من إيراد الأدلة والآثار التي وقفت عليها حول حجاب المرأة المسلمة على مدى ثلاث وثلاثين حلقة، وبقي أن أسلط قرائن السياق بأقسامها المتعددة على الأدلة لئلا تترى الراجح في المسألة، كما ذكرت ذلك في أول مقالة عن الحجاب. وللحديث بقية، والحمد لله رب العالمين.

الحمد لله الذي جعل اتباع رسوله على محبته دليلاً، وأوضح طرق الهداية لمن شاء أن يتخذ إليه سبيلاً. والصلاة والسلام على أكمل الناس هدياً وأقومهم قبلاً صلى الله عليه وسلم وبعد:

قال تعالى: (

... حَسْبُ اللَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ فَاقْبَلُوا دَعْوَةَ اللَّهِ وَدَعْوَةَ الرَّسُولِ كَلِمَاتٍ خُصُوعًا لِلَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ) (الأنفال ٢٤)، في هذه الآية

يأمر الله تعالى عبادَه المؤمنين بما يقتضيه الإيمان منهم وهو الاستجابة لله وللرسول، أي: الانقياد لما أمرا به، والمبادرة إلى ذلك، والدعوة إليه، والاجتناب لما نهى عنه، والانكفاف عنه، والنهي عنه.

وهذه هي السمة البارزة في جيل الصحابة رضي الله عنهم وهي سرعة الاستجابة والرضا والتسليم لأمر الله ورسوله صلى الله عليه وسلم.. وهذا ما ميزهم عن غيرهم ممن أتى بعدهم من هذه الأمة، بل وممن كان قبلهم من أتباع الرسل.

فأصحاب موسى عليه السلام لما قال لهم نبيهم ادخلوا الأرض المقدسة قالوا: (قَالُوا يَتُومَنَ إِنَّا لَنَدْخُلَهَا أَبَدًا مَا دَامُوا فِيهَا فَاذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَتِلَا إِنَّا هَهُنَا قَاعِدُونَ) (المائدة: ٢٤).

أما صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم حين شاورهم في القتال يوم "بدر" مع أنه لم يحتم عليهم قالوا: يا رسول الله، لو خضت بنا هذا البحر لخضناه معك، ولو بلغت بنا برك الغماد ما تخلف عنك أحد. ولا نقول كما قال قوم موسى لموسى: اذهب أنت وربك فقاتلا إنا هاهنا قاعدون ولكن اذهب أنت وربك فقاتلا إنا معكم مقاتلون. من بين يديك ومن خلفك، وعن يمينك

صور من استجابة الصحابة لأوامر الشريعة



معاوية محمد شكر

إعداد

وعن يسارك.

ولقد ضرب الصحابة رضي الله عنهم أروع الأمثلة في الانقياد والإذعان لأمر الله ورسوله ومواقفهم المباركة تشهد لهم بذلك. ومن تلكم الأمثلة:

أولاً، امتثال الصحابة الكرام وانقيادهم لأمر تحويل القبلة من بيت المقدس إلى بيت الله الحرام،

(١) روى البخاري (٤١) عن البراء بن عازب: "أَنَّ النَّبِيَّ كَانَ أَوَّلَ مَا قَدِمَ الْمَدِينَةَ نَزَلَ عَلَى أَجْدَادِهِ، أَوْ قَالَ أَخْوَالِهِ مِنَ الْأَنْصَارِ، وَأَنَّهُ صَلَّى قَبْلَ بَيْتِ الْمَقْدِسِ سِتَّةَ عَشَرَ شَهْرًا، أَوْ سَبْعَةَ عَشَرَ شَهْرًا، وَكَانَ يُعْجِبُهُ أَنْ تَكُونَ قِبْلَتُهُ قَبْلَ الْبَيْتِ، وَأَنَّهُ صَلَّى أَوَّلَ صَلَاةٍ ضَلَّاهَا صَلَاةَ الْعَصْرِ، وَصَلَّى مَعَهُ قَوْمٌ، فَخَرَجَ رَجُلٌ مِمَّنْ صَلَّى مَعَهُ، فَهَرَمَ عَلَى أَهْلِ مَسْجِدٍ وَهُمْ رَاكِعُونَ، فَقَالَ: أَشْهَدُ بِاللَّهِ لَقَدْ صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ قَبْلَ مَكَّةَ، فَدَارُوا كَمَا هُمْ قَبْلَ الْبَيْتِ، وَكَانَتْ الْيَهُودُ قَدْ اعْجَبَهُمْ إِذْ كَانَ يَصْلِي قَبْلَ بَيْتِ الْمَقْدِسِ. وَأَهْلُ الْكِتَابِ، فَلَمَّا وَلَّى وَجْهَهُ قَبْلَ الْبَيْتِ، انْكَرُوا ذَلِكَ.

(٢) وروى مسلم (٥٢٧) عن أنس: "أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَصْلِي نَحْوَ بَيْتِ الْمَقْدِسِ"، فَتَزَلَّتْ،

لقد ضرب الصحابة رضي الله عنهم أروع الأمثلة في الانقياد والإذعان لأمر الله ورسوله ومواقفهم المباركة تشهد لهم بذلك.

(قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضَاهَا فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ) البقرة/ ١٤٤، فَهَرَمَ رَجُلٌ مِنْ بَنِي سُلَيْمَةَ وَهُمْ رُكُوعٌ فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ، وَقَدْ صَلُّوا رُكْعَةً، فَهَنَادَى: أَلَا إِنَّ الْقِبْلَةَ قَدْ خَوَّلَتْ، فَمَالُوا كَمَا هُمْ نَحْوَ الْقِبْلَةِ.

(٣) وروى مسلم (٥٢٦) عن ابن عمر قال: "بَيْنَمَا النَّاسُ فِي صَلَاةِ الصُّبْحِ بَقْبَاءَ إِذْ جَاءَهُمْ اتِّ فَقَالَ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ أَنْزَلَ عَلَيْهِ اللَّيْلَةَ، وَقَدْ أَمَرَ أَنْ يُسْتَقْبَلَ الْكُفَّةُ فَاسْتَقْبَلُوهَا، وَكَانَتْ وَجُوهُهُمْ إِلَى الشَّامِ، فَاسْتَدَارُوا إِلَى الْكُفَّةِ".

كيفية تحول الصحابة إلى الكعبة وهم في الصلاة لما بلغهم ذلك

فكان ذلك، بأن استدار الإمام ومن معهم من المأمومين من مكانهم على شكل نصف دائرة، بحيث أصبح الإمام في مؤخرة المسجد من جهة الكعبة، والرجال خلفه، والنساء في مكان الرجل.

قال الجاحظ ابن حجر رحمه الله: "ووقع بيان كيفية التحول في حديث ثويلة بنت أسلم عند ابن أبي حاتم، وقد ذكرت بغضه وقالت فيه: "فتحول النساء مكان الرجال والرجال مكان النساء، فصلينا السجدةتين الباقيتين إلى البيت الحرام".

قلت، وتصويره أن الإمام تحول من مكانه في مقدم المسجد إلى مؤخر المسجد، لأن من استقبل الكعبة استدبر بيت المقدس، وهو لو دار كما هو في مكانه لم يكن خلفه مكان يسع الصفوف، ولما تحول الإمام تحولت الرجال حتى صاروا خلفه، وتحولت النساء حتى صرن خلف الرجال، وهذا يستدعي عملاً كثيراً في الصلاة، فيحتمل أن يكون ذلك وقع قبل تحريم العمل الكثير، كما كان قبل تحريم الكلام، ويحتمل أن يكون اقتصر العمل المذكور من أجل المصلحة المذكورة، أو لم تتوال الخطى عند

التَّخْوِيلَ بَلْ وَقَعَتْ مُفْرَقَةً.
والله أعلم " انتهى من "فتح
الباري" (٥٠٦/١ - ٥٠٧)
- وينظر: تفسير ابن كثير
(٤٧٠، ١٦٧/١).

ثانياً: سرعة استجابة
الصحابيات الكريمات لأمر
الحجاب والحياء والستر
عن صفية بنت شيبة أن
عائشة رضي الله عنها كانت
تقول: لما نزلت هذه الآية
(وليضربن بخمرهن على
جيوبهن) أخذن أزهرن (نوع
من الثياب) فشققنها من
قبل الحواشي فاخترن
بها. رواه البخاري (٤٤٨١)،
وأبو داود (٤١٠٢) بلفظ:

"يرحم الله نساء المهاجرات
الأول لما أنزل الله وليضربن
بخمرهن على جيوبهن
شققن أكثف مروطهن (نوع
من الثياب) فاخترن بها".
أي غطين وجوههن.

قال الشيخ محمد الأمين
الشنقيطي - رحمه الله
تعالى -:

وهذا الحديث صريح
في النساء الصحابيات
المذكورات فيه، فهمن
أن معنى قوله تعالى:
وليضربن بخمرهن على
جيوبهن يقتضي ستر
وجوههن، وأنهن شققن
أزهرن فاخترن أي:
سترن وجوههن بها امتثالاً
لأمر الله في قوله تعالى:

**ما رأيت أفضل من
نساء الأنصار؛
أشد تصديقا
بكتاب الله ولا
إيمانا بالتنزيل.**

وليضربن بخمرهن على
جيوبهن المقتضي ستر
الوجه، وبهذا يتحقق
المنصف: أن احتجاب المرأة
عن الرجال وسترها وجهها
عنهم ثابت في السنة
الصحيحة المفسرة لكتاب
الله تعالى، وقد أثبت
عائشة رضي الله عنها على
تلك النساء بمسارعتهن
لامتثال أوامر الله في كتابه،
ومعلوم أنهن ما فهمن ستر
الوجوه من قوله وليضربن
بخمرهن على جيوبهن إلا
من النبي صلى الله عليه
وسلم لأنه موجود وهن
يسألنه عن كل ما أشكل
عليهن في دينهن، والله جل
وعلا يقول: (وأنزلنا إليك
الذكر لتبين للناس ما نزل
إليهم) فلا يمكن أن يفسرنها
من تلقاء أنفسهن.
وقال ابن حجر في "فتح

الباري": ولابن أبي حاتم
من طريق عبد الله بن
عثمان بن خيثم عن صفية
ما يوضح ذلك ولفظه: "
ذكرنا عند عائشة نساء
قريش وفضلهن فقالت: "
إن نساء قريش لفضلاء.
ولكني والله ما رأيت أفضل
من نساء الأنصار، أشد
تصديقا بكتاب الله ولا
إيمانا بالتنزيل، لقد أنزلت
سورة النور وليضربن
بخمرهن على جيوبهن
فانقلب رجالهن إليهن يتلون
عليهن ما أنزل فيها، ما منهن
امرأة إلا قامت إلى مرطها
فاصبحن يصلين مع تجرات
كان على رؤوسهن الغريان "
كما جاء موضحاً في رواية
البخاري المذكورة انفاً، فترى
عائشة رضي الله عنها مع
علمها وفهمها وتقواها، أثبت
عليهن هذا الثناء العظيم،
وصرحت بأنها ما رأت أشد
منهن تصديقا بكتاب الله
ولا إيمانا بالتنزيل، وهو
دليل واضح على أنهن فهمن
لزوم ستر الوجوه من قوله
تعالى: وليضربن بخمرهن
على جيوبهن من تصديقهن
بكتاب الله وإيمانهن
بتنزيله، وهو صريح في
أن احتجاب النساء عن
الرجال وسترهن وجوههن
تصديق بكتاب الله وإيمان
بتنزيله كما ترى، فالعجب



**فالعجب كل العجب
ممن يدعي من
المنتسبين للعلم أنه
لم يرد في الكتاب ولا
السنة ما يدل على
ستر المرأة وجهها عن
الأجانب.**



كل العجب ممن يدعي من
المنتسبين للعلم أنه لم يرد
في الكتاب ولا السنة ما يدل
على ستر المرأة وجهها عن
الأجانب. مع أن الصحابيَّات
فعلن ذلك ممتثلات أمر الله
في كتابه إيماناً بتنزيله،
ومعنى هذا ثابت في الصحيح
كما تقدم عن البخاري، وهذا
من أعظم الأدلة وأصرحها في
لزوم الحجاب لجميع نساء
المسلمين كما ترى. "أضواء
البيان (٦/ ٥٩٤ - ٥٩٥)

ثالثاً: كَفُّوا ما في القُدُور
من طعام مع شدة جوعهم
وحاجتهم إليه،

عن أبي سعيد الخدري رضي
الله عنه أن النبي صلى الله
عليه وسلم مرَّ بالقُدُور وهي
تغلي، فقال لنا: ما هذا اللحم؟
فقلنا: لحم خمر. فقال لنا:
أهلينة أو وحشية؟ فقلنا له:
بل أهلينة. قال: فقال لنا:
فاكفئوها. قال: فكفأناها،
وإنَّا لجياعٌ نشتهيه. [أخرجه
مسلم (١٤٣٨) مختصراً،
وأحمد (١١٧٧٨) واللفظ له.

وهذا أمرٌ بأن تُفَرِّغ القُدُورُ
التي يُطَبِّخ فيها اللحم على
الأرض وتكسر، والمراد: نهيه
عن أكل تلك اللحوم الأهلية،
"قال: فكفأناها وإنَّا لجياعٌ
نشتهيه"، أي: نرغب في أكله؛
لشدة الجوع. والحمر الأهلية:
هي الحمر التي يستعملها
الناس في ركوبهم وأحمالهم،

وهي المحرمة، أما الوحشية
التي تعيش في الصحراء
وتأكل من أعشابها؛ فحلال
أكلها.

وعن أنس بن مالك رضي الله
عنه: أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم جاءه جاء، فقال:
أكلت الحمر، ثم جاءه جاء،
فقال: أكلت الحمر، ثم جاءه
جاء، فقال: أفتبيت الحمر،
فأمر مبادياً فنادى في الناس:
إنَّ الله ورسوله ينهيانكم
عن لحوم الحمر الأهلية،
فإنها رجسٌ فاكفئت القُدُورُ
وإنها لتفوز باللحم. [صحيح
البخاري ٥٥٢٨.

قال العلامة ابن عثيمين
رحمه الله: وفي هذا الحديث
فضيلة الصحابة رضي الله
عنهم، وسرعة مبادرتهم
إلى امتثال أمر النبي صلى
الله عليه وسلم، وقد كان
الناس حينذاك مجاهدين

محتاجين للأكل، وكانوا
جائعين، واللحم يضور في
القُدُور، فتعلق النفوس به
كبير، ومع ذلك لما نادى منادي
رسول الله صلى الله عليه
وسلم بالنهي، أكفؤوها وهي
تضور باللحم، وهذا دليل على
قوة الإيمان، بينما الواحد
منا إذا أخبر بنهي الله ورسوله
في أمر يهواه، تجده يتململ
ويتأخر، ويتطلب الأعذار،
ويقول: لعل أحداً من أهل
العلم خالف في ذلك، وهذا
خلاف ما كان عليه الصحابة
رضي الله عنهم من المبادرة
والسرعة لامتنال الأمر.

وقال رحمه الله: وفي هذه
الأحاديث من الفوائد،
سرعة امتثال الصحابة
رضي الله عنهم لأمر النبي
صلى الله عليه وسلم، فإنهم
كانوا يحتاجون إلى الأكل،
والقُدُور تضور باللحم، ولما
نادى منادي رسول الله صلى
الله عليه وعلى آله وسلم
أن يكفئوها كفؤوها، ولم
يترددوا في هذا... وهذا يدل
على تمام التسليم لأمر الله
تعالى ورسوله صلى الله عليه
وسلم.

قال ابن عبد البر: "لا خلاف
بين علماء المسلمين اليوم في
تحريمها" انتهى من "المغني"
(٣٢٤/٩).

والله من وراء القصد،
وللحديث بقية إن شاء الله.

الحمد لله)

... (سُبْحَانَكَ) [الألغام: ٩٦] يُقَلَّبُ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ
عِبْرَةً لِّأُولِي الْأَبْصَارِ. له الحمد في الأولى
والآخرة، وله الحكم وإليه ترجعون. وأشهد أن لا
إله إلا الله وحده لا شريك له. وأشهد أن محمدا
عبد الله ورسوله أفضل من صلى لله وصام. وقام.
عليه من الله أفضل صلاة وأزكى تسليم. وعلى
آل بيته الطيبين الطاهرين، وعلى أصحابه
والتابعين، ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين،
وسلم تسليمًا كثيرًا، أما بعد،
هاوسيكم-أيها الناس- ونفسي بتقوى الله
سبحانه، ولزوم طاعته في المنشط والمكروه،
والغضب والرضا، والخلو والجلوة، ومن يتق الله
يجعل له من أمره يسرًا.

عن شهر رمضان

أيها الناس، كان شيئًا لم يكن، قد انقضى ومضى
ما مضى، فقد مضت أيام تمر من السحاب، عشيّة
تمضي وتأتي بكثرة، والزمن يجري بسرعة
عجيبة، وحياة الإنسان كحبل ممدود، لا يدري
متى ينقطع، والكيس الفطن من لا يلتفت إلى
الماضي استعبارًا لما فيه فينقطع، أو حزنًا عليه
فيكسل، ولا يتلطف إلى المستقبل يريد أن يمرقه
قبل أوانه، فلذة الماضي وشدة منسية، وأما
الغد فالجميع منا فيه على خطر الغيب، فما
هو إلا اليوم والساعة التي نحن فيها، وما لنا
فيما مضى إلا الاعتبار والاذكار، وأن من يعيش
يكبر ومن يكبر يمت، والمنايا لا تبالي ما أتت، وأن
كل اجتماع هالي افتراق، وأن الدهر ذو فتح وذو
إغلاق.

قد انصرم شهر رمضان وانمى، واختل نظامه
بعد أن كان قد اتسق، لقد كان بين أيدينا وملء
أسماعنا وأبصارنا حتى انقضى موسم التقوى،
وهذا تفريد بلايل الروح فيه، وتلاشت ذكرياته
وكان أوراق الخريف عصفت بها الريح على أمر
قد قدر.

فضائل الطاعات لا تنتهي بانقضاء شهر رمضان،
عباد الله، لئن انتهى شهر رمضان المبارك بما
فيه من بحار الفضائل وأنهار الشمائل، فإن
فضائل الطاعة لا تنقطع ولا تنتهي. ومن كان

ما بعد رمضان

بإذن الله تعالى
أحمد بن محمد بن عبد الله

لئن انتهى شهر رمضان المبارك بما فيه من بحار الفضائل وانهار الشمائل، فإن فضائل الطاعة لا تنقطع ولا تنتهي.



يعبد الله في رمضان فإن الله حي لا يموت، وهو رب الشهور كلها، ومن كان يعبد رمضان فإن رمضان قد ولى وانصرم، ولذا كان من المؤسف لكل تقى نقي أن يرى مظاهر الكسل والفتور والتراجع عن الطاعة والتزامها والشعور بها، ظاهرة لكل بصيرة بعد انصلاح الشهر المبارك، وكأن الدين كله محصور في رمضان.

نعم لشهر رمضان المبارك ميزة جلت على بقية الشهور، لا توجد في غيره من الشهور كما هي الحال في رمضان، وتلاوة القرآن قد حض عليها الشارع الكريم في غير رمضان أيضاً، ولذا صح عن النبي -صلى الله عليه وسلم- أنه كان جواذاً طيلة حياته، وكان جوده يزداد في رمضان، ولئن كان في شهر رمضان ليلة القدر التي من صامها إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه، فإن في بقية السنة أعمالاً تماثل هذا العمل؛ فقد روى الشيخان في صحيحيهما أن رسول الله -صلى الله عليه وسلم- قد قال: «من قال: سبحان الله ويحمد، مائة مرة، حطت خطاياهُ ولو

كانت مثل زيد البحر».

وروى الشيخان أيضاً قوله -صلى الله عليه وسلم-: «من توضأ مثل وضوئي هذا ثم صلى ركعتين لا يحدث فيهما نفسه غفر له ما تقدم من ذنبه».

فهذان الحديثان وغيرهما فيهما ما يدل على أن بعض الأعمال لها من الخير مثل من قام ليلة القدر إيماناً واحتساباً، وقد صح عند مسلم في صحيحه أن النبي -صلى الله عليه وسلم- سئل عن صوم يوم عرفة فقال: «يكفر السنة الماضية والباقية...» الحديث.

فبق السبحة بعد فعل السنة:

ويعد يا رعاكم الله، فإنه إذا كان فعل السنة قبيحاً في نظر الإسلام، فما أشنع وأقبحه بعد فعل الحسنات، فلئن كانت الحسنات يذهبن السيئات فإن السيئات تمكّر الأعمال الصالحة وتزاحمها، ولقد استعاذ نبينا -صلى الله عليه وسلم- من الحور بعد الكور، وقد قال الله -جل وعلا-: (لَا تَكْفُرْ بِالَّذِي تَصَدَّقَ بِهِ مِنْ قَبْلُ فَإِنَّهُ يَكْفُرُ بِهِ)

نبيك، جلا سداً لـ (ك) أنه هو ربك مؤيداً بـ (ك) الله به وشأنه (ك) ثم نفسه ما كنه فيه حجب (التحل)، (٩٢).

ولذا -عباد الله- فإن من وقع في التقصير بعد التمام، أو تمكنت منه الذنوب بعد الإقلاع عنها، فهو ممن يبعد نفسه عن الفوز بالطاعة، ولو خصّ نفسه بعبادة موسمية إذا كان مسلوباً لذلة المناجاة وحلاوة التعبد، خلافاً لرجال مؤمنين ونساء مؤمنات من عباد الشهور كلها، شاولهم كرمضانهم، والتقرب إلى الله عندهم لا ينقطع إلا بالموت، (وَأَعِذْ رَبَّكَ أَنْ يَبْلُغَكَ) (الصجر: ٩٩).

العبرة بإحسان العمل
لا بالإكثار منه

لقد سمعت الآن -أيها المسلم- وعرفت، ولقد أحسن من انتهى إلى ما سمع وعرف، ولقد ذهبت شيئاً من طعم العبادة في رمضان، فلا تمكّن هذا الطعم بما يشينه، وعليك بالدوام -وإن قل-، فليست العبرة بالكم، وإنما هي بالكيف، فقد قال سبحانه: (الَّذِينَ عَلَنَ الْمَوْتَ وَالْجَنَّةَ يَسْأَلُونَكَ أَتَكْفُرُ أَمْ تَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ يَسْأَلُ عَنْ أَعْمَالِكُمْ) (المؤثر: (المالك: ٢))، ولم يقل: (أكثر عملاً)، فإن المتداومة على القليل تحض بإذن الله على الفترة بعد الشرة، ولقد قال -صلى الله عليه وسلم-: «يا أيها الناس: خذوا من الأعمال ما تطيقون، فإن الله لا يمل حتى تعملوا، وإن أحب الأعمال إلى الله ما دام وإن قل»، رواه البخاري ومسلم.

حكمة اتباع رمضان بست من شوال

اعلموا-رحمكم الله- أن نبيكم-صلى الله عليه وسلم- قد شرع لكم صيام الست من شوال، وجعل ذلك من متابعة الإحسان بالإحسان، فلقد قال-صلى الله عليه وسلم-: «من صام رمضان وأتبعه ستا من شوال كان كصيام الدهر كله». رواه مسلم.

ووجه كون صيام الست بعد رمضان كصيام الدهر هو أن الله-جل وعلا- جعل الحسنه بعشر أمثالها، فصيام رمضان يضاهف بعشرة شهور، وصيام الست بستين يوماً، وهو حاصل ضرب ستين بعشرة، فصار المجموع اثني عشر شهراً، عدة السنة كاملة.

والأفضل في هذه الست أن تكون بعد العيد مباشرة متتالية، ولا بأس بالتفريق والتأخير إلى آخر الشهر، وصيامها سنة وليس واجباً، ومن كان مواظباً عليها في كل صام فمرض أو سافر في العام الآخر فلم يصمها بسبب السفر أو المرض كتبت له فضلاً من الله ومنة، لقول النبي-صلى الله عليه وسلم-: «إذا مرض العبد أو سافر كتبه له ما كان يعمل صحيحاً مقيماً». رواه البخاري.

كما أنه يجب تقديم القضاء على صيام الست، ولا وجه لمن أجاز التأخير بحجة أن عائشة-رضي الله عنها- كانت تؤخر القضاء إلى شعبان لأجل النبي-صلى الله عليه وسلم-، وقول: إن عائشة-رضي الله

العبرة بالحديث الصحيح، فلا ندع قول النبي-صلى الله عليه وسلم- لقول أحد من الرجال.

عنها- لا يتصور منها ترك هذه الفضيلة، فيقال: كيف تترك القضاء وهو الأوجب لحاجة النبي-صلى الله عليه وسلم-، ثم هي تأتي بالنقل وحاجة النبي-صلى الله عليه وسلم- ما زالت قائمة؟

ثم إن من لم يكمل القضاء لا يصدق عليه أنه صام رمضان، بدليل أن من صام يوماً من رمضان ثم أفلط بقية الشهر لعذر ثم زال عنه العذر في شوال فلا يمكن أن يقال: ابدأ بست من شوال قبل فوات الأوان ثم تأتني بالقضاء بعد ذلك، فإن هذا من التكلف فيما لا ينبغي، كما أن من قام بعض الليالي في رمضان وترك بقية الليالي لا يصدق عليه أنه قام رمضان إيماناً واحتساباً، ثم إنه قد يخطئ بعض من يشوش على الناس في مسألة صيام الست من شوال، وينقل عن بعض أهل العلم أنهم لا يرون سنية صيام الست

من شوال خوفاً من أن تلحق بـرمضان وهي ليست منه، أو بما نقل عن بعض السلف أنهم لا يصومونها، غير أن العبرة بالحديث الصحيح، فلا ندع قول النبي-صلى الله عليه وسلم- لقول أحد من الرجال، (رَمَا مَاتَكُمْ أَنْتُمْ لَمْ تَحِدُوا وَمَا نَهَكُمْ عَنْ فَسْهَرٍ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ) (الحشر: ٧).

هذا، وصلوا-رحمكم الله- على خير البرية وأزكى البشرية، محمد بن عبد الله، صاحب الجوض والشفاعة، فقد أمركم الله بامر وثني بملأنته المسبحة بقدره وأيه بكم-أيها المؤمنون- فقال-جل وعلا-: (إِنَّ اللَّهَ يَهْدِي لِمَنْ يَشَاءُ سَبِيلًا مُسْتَقِيمًا) (البقرة: ١٢٩).

وقال-صلوات الله وسلامه عليه-: «من صلى علي صلاة صلى الله عليه بها عشراً»، اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم، إنك حميد مجيد، وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على إبراهيم على آل إبراهيم، إنك حميد مجيد.

وارض عن خلفائه الأربعة، أبي بكر وعمر وعثمان وعلي، وعن سائر صحابة نبيك محمد، وعن التابعين ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين، وعنا معهم برحمتك وجودك وكرمك يا أرحم الراحمين.

أخبار العالم الإسلامي



السلسلة: سلامته ورمضان

عبر الإنترنت لمسلمي مدينة أوديسا الأوكرانية

حرص المركز الثقافي الإسلامي "المسار" بمدينة "أوديسا" في "أوكرانيا" على مواصلة تقديم رسالته الإسلامية والدعوية والثقافية في ظل إغلاق المساجد والمراكز الإسلامية نظراً لتفشي فيروس كورونا المستجد، ويشمل البرنامج الدعوي للمركز موعظة يومية تبث من خلال مواقع التواصل الاجتماعي صوتاً وصورة، ودراسة مفتوحة من خلال موقع الفيس بوك من كتاب رياض الصالحين.

مبادرة لدعم المساجد والأئمة في الولايات المتحدة الأمريكية

أطلق عددٌ من الأئمة المسلمين في الولايات المتحدة الأمريكية مبادرةً لدعم المساجد والأئمة المسلمين في ظل أزمة تفشي فيروس كورونا التي أثرت على المساجد وأدت إلى تعطيل الصلاة بها.

وهي تهدف إلى تقديم منح صغيرة تتراوح ما بين ٥٠٠ إلى ١٠٠٠ دولار أمريكي، لتسد حاجة المساجد والمراكز الإسلامية خلال أزمة كورونا.

لبنان يسمح بمادة الجمعة بالمساجد بشروط

اعلنت الداخلية اللبنانية عن السماح بحدود مساجد لأداء الصلاة وفق شروط معينة وذلك بعد إغلاقها بسبب تفشي فيروس كورونا، نال التجدد.

وجاء إعلان الداخلية اللبنانية في لبنان، رير لداخلية لبناني وورد في البيان، يسمح بإقامة صلاة الجمعة في المساجد على ألا تزيد نسبة الحضور عن ٣٠ بالمئة من القدرة الاستيعابية لكل مسجد.

وسدد البيان على ضرورة التقيد بالـ الصحة وحرصاً على توفيره والسلامة العامة والمحافظة على المساجد الأئمة من الحضور على سلاسلهم وذلك حتى شعار حر وسجل لبنان حتى الآن ١٦٥٠ إصابة و٢٥ عدد المتوفين بسبب المرض إلى ٢٥.

وكشفت دار الشؤون في لبنان قد أعلنت في ١٠ من مساجد لأداء صلاة الجمعة ٢٠٢٠ المرحلة فقط، ابتداء من ٨ مايو الجاري، على أن تبصر صلوات الجماعة الخمس والتراويح في المنازل.



كورونا يتمدد .. والعالم

يعلن عن تسليح الجيش

وزيادة القيود

بعد مرور ٥ شهور على انتشار فيروس كورونا المستجد في الصين، ومن ثم انتقاله إلى أوروبا والولايات المتحدة وإفريقيا، بدأت القارة العجوز في التحدث عن تخفيف القيود المفروضة في إطار مواجهة الفيروس.

ولم تشر أي دولة خليجية إلى تخفيف القيود المفروضة حتى الآن لمواجهة فيروس كورونا، خاصة في ظل استمرار ارتفاع الحالات الإيجابية بالفيروس.

وأعلنت السعودية أنها اتخذت إجراءات أكثر صرامة بمد مدة حظر التجول وإغلاق بعض المدن لمنع التفشي.

فيما أكدت سلطنة عمان أنه من المرجح أن تزداد في الأيام المقبلة أعداد الإصابات إلى ٥٠٠ حالة يوميا. بينما ظلت الكويت وقطر والبحرين على نفس اجراءاتهما ولم يثار أي حديث عن تخفيف القيود. إفريقيا

في مصر، أعلن رئيس الوزراء مصطفى مذبولي، استمرار الإجراءات المتبعة حتى ٢٥ أبريل الجاري، للحد من تفشي انتشار الفيروس.

فيما أعلنت تونس والجزائر والمغرب استمرار نفس الإجراءات الموضوعة لمواجهة الوباء المستجد.

بينما أعلن السودان فرض حظر تجول كامل على الخرطوم، بعد تفشي الوباء بشكل ملحوظ بها. وفي وسط وجنوب القارة السمراء، اختلفت الإجراءات التي تتخذها كل دولة عن أخرى، خاصة وأن معدلات التفشي هناك ليست مرتفعة.

مفتي السعودية يوضح مصير صلاة العيد في ظل كورونا

قال مفتي المملكة العربية السعودية، الشيخ عبد العزيز آل الشيخ، إن صلاة عيد الفطر، ستقام في البيوت إذا استمر تفشي فيروس كورونا، وفق وكالة الأنباء السعودية الرسمية، واس..

جاء ذلك رداً على أسئلة وجهتها وزارة الشؤون الإسلامية والدعوة والإرشاد، حول صلاة العيد في ظل استمرار الجائحة، حيث جاء السؤال عن مشروعية صلاة العيد في البيوت.

فأجاب المفتي: «أما صلاة العيد، إذا استمر الوضع القائم ولم تمكن إقامتها في المصليات والمساجد المخصصة لها، فإنها تصلى في البيوت بدون خطبة بعدها..»

وسبق أن صدرت فتوى عن اللجنة الدائمة للفتوى، جاء فيها: «من فاتته صلاة العيد وأحب قضاءها استحب له ذلك، فيصليها على صفتها من دون خطبة بعدها، فإذا كان القضاء مستحباً في حق من فاتته الصلاة مع الإمام الذي أدى صلاة العيد بالمسلمين، فمن باب أولى أن تكون إقامتها مشروعة في حق من لم تقم صلاة العيد في بلدهم، لأن في ذلك إقامة لتلك الشعيرة حسب الاستطاعة..»

وقررت هيئة كبار العلماء في السعودية، الشهر الماضي، إيقاف صلاة الجمعة والجماعة لجميع الفروض في المساجد، وذلك لمنع تفشي الفيروس.

أولاً: آداب يوم العيد

يسن أداء الصلاة في المصلى، ويشهد الصلاة النساء والصبيان. وهناك آداب أخرى منها:

١- التجميل فيه:

عن عبد الله بن عمر قال: «أخذ عمر جُبَّةً مِنْ استبرق تباع في السوق، فأخذها فأتى بها رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال: يا رسول الله، ابيع هذه بجمل بها للعبد والوحد فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم: إنما هدد لباس من لا خلاق له فلبث عمر ما شاء الله أن يلبث، ثم أرسل إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم بجبة ديباج، فأقبل بها عمر، فأتى بها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: يا رسول الله، إنك قلت: إنما هدد لباس من لا خلاق له، وأرسلت إلي بهذه الجبة، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم: «تبيعها أو تصيب بها حاجتك» (أخرجه البخاري ٩٤٨).

وهذا دليل على أن التجميل عندهم في هذه المواضع كان مشهوراً.

٢- الأكل يوم الفطر قبل الخروج:

عن أنس قال: «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يفدو يوم الفطر حتى يأكل تمرات». وقال مرجأ بن رجاء: حدثني عبيد الله، قال حدثني أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم: «يأكلهن وتراً» (أخرجه البخاري ٩٥٣).

٣- مخالفة الطريق:

فيرجع في طريق غير الذي ذهب فيه؛ لما روي عن جابر قال: «كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا كان يوم عيد خالف الطريق» (أخرجه البخاري ٩٨٦). وعن أبي هريرة: «أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا خرج إلى العيد فرجع في غير الطريق الذي أخذ فيه» (صحيح الترمذي ٥٤١، وصحيح ابن ماجه ١٣٠١).

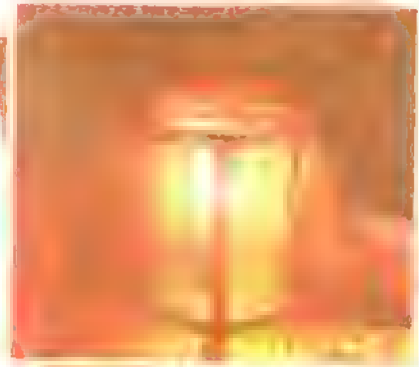
ثانياً: التكبير في عيد الفطر

التكبير سنة مسجبة عند الجمهور وأصله من الكتاب لقوله تعالى: «وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ أَلَا تَعْلَمُونَ» (البقرة، ١١٥).

(١٨٥)

قال القرطبي في الجامع لأحكام القرآن (٣٠٦/٢): قوله تعالى: «ولتكبروا الله» عطف عليه، ومعناه: الحض على التكبير في آخر رمضان في قول جمهور التأويل. اختلف العلماء في حده- فذهب طائفة وهم الأكثرون أنه يبدأ من ليلة الفطر عند رؤية هلال شوال واستدلوا بقوله تعالى: «ولتكمّلوا العدة» وإكماله يكون برؤية هلال شوال، وقالت

أحكام متعلقة بعيد الفطر



أحكام متعلقة بعيد الفطر

النظر وسلام

السنة في شوال

إعداد: د/عرة محمد رشاد (ام نعيم)

طائفة أخرى: «وَلْتَصَلُّوا أَلَمَّةً» يبدأ التكبير من وقت الخروج إلى الصلاة إلى أن يخرج الإمام للخطبة. وحجتهم أن التكبير يوم الفطر.

تعقيب وترجيح:

الذي يترجح هو ما ذهب إليه كثير من أهل العلم من أن التكبير في العيد سنة مستحبة، ويبدأ ليلة الفطر عند رؤية هلال شوال. لقوله تعالى: «وَلْتَصَلُّوا أَلَمَّةً» (البقرة: ١٨٥)

وهذا مذهب الشافعي وأحمد وشيخ الإسلام ابن تيمية.

ولا يزالون يكبرون حتى يغدوا إلى المصلى وحتى يخرج الإمام للصلاة ثم يدعو التكبير، وهذا ما ذهب إليه الشافعي، والله أعلم.

ثالثاً: صفة التكبير

١- عن منصور عن إبراهيم قال: «كانوا يكبرون يوم عرفة وأحدهم مستقبل في دبر الصلاة، الله أكبر، الله أكبر، الله أكبر. لا إله إلا الله، والله أكبر، والله أكبر والله الحمد» (أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف ٥٦٤٩، والإرواء ١٢٥/٣).

٢- عن عكرمة عن ابن عباس: «أنه كان يقول: الله أكبر كبيراً، الله أكبر كبيراً، الله أكبر وأجل، الله أكبر والله الحمد» (أخرجه ابن أبي شيبة ٥٦٥٤، والإرواء ١٢٦/٣).

رابعاً: الرخصة في اللعب الذي لا معصية فيه أيام العيد:

يرخص للمسلمين في هذا اليوم الترفيه عن النفس بفعل الأشياء المباحة، كزيارة الأهل والخروج للمنتزهات والتزاور فيما بينهم، وكذا يرخص للصبيان اللعب دون معصية.

١- عن أبي هريرة قال: «بينما الحبشة يلعبون عند رسول الله صلى الله عليه وسلم يجراهم، إذ دخل عمر بن الخطاب، فأهوى إلى الحصباء بحصصهم بها، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم: «دعهم يا عمر» (أخرجه البخاري ٢٩٠١، ومسلم ٨٩٣)، الحصباء: هي الحصى الصفار.

٢- عن عائشة: «أن أبا بكر رضي الله عنه، دخل عليها وعندها جاريتان في أيام منى تدفقان، وتضربان والنبي صلى الله عليه وسلم متغش بنوبه، فانتهرهما أبو بكر فكشف النبي صلى الله عليه وسلم عن وجهه، فقال: «دعهما يا أبا بكر، فإنها أيام عيد، وتلك الأيام أيام منى» (أخرجه البخاري: ٩٨٧).

٣- قالت عائشة: «رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يسترني وأنا أنظر إلى الحبشة وهم يلعبون في المسجد، فزجرهم عمر فقال النبي صلى الله عليه

وسلم: «دعهم أمنا بتي أرهدة» - يعني من الأمن (أخرجه البخاري: ٩٨٨).

خامساً: هل التهنة بالعيد سنة؟

لم يرد حديث عن النبي صلى الله عليه وسلم يذكر فيه التهنة بالعيد، ولكن ورد عن الصحابة أنهم كانوا يوم العيد يقول بعضهم لبعض: «تقبل الله منا ومنكم».

عن جبير بن نفير قال: كان أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم إذ التقوا يوم العيد يقول بعضهم لبعض: «تقبل الله منا ومنكم» - قال الألباني في تمام المنة (٣٥٤، ٣٥٦)، رواد الحاملي باسناد رجاله كلهم ثقات.

سنل شيخ الإسلام في مجموع الفتاوى (٢٤/٢٥٣): «هل التهنة في العيد وما يجري على ألسنة الناس «عيدك مبارك» وما أشبهه، هل له أصل في الشريعة أم لا؟

وإذا كان له أصل في الشريعة، فما الذي يقال؟ اقتونا ماجورين. هاجب،

أما التهنة يوم العيد يقول بعضهم لبعض إذا لقوه بعد صلاة العيد، تقبل الله منا ومنكم، وأحاله الله عليك ونحو ذلك. فهذا قد روي عن طائفة من الصحابة أنهم كانوا يفعلونه ورخص فيه الأئمة، كاحمد وغيره. لكن قال أحمد: أنا لا ابتدئ أحداً، فإن ابتدأني أحد أجبتة.

وذلك لأن جواب التحية واجب، وأما الابتداء بالتهنة فليس سنة مأموراً بها ولا هو - ايضاً - مما نهى عنه، فمن فعله، فله قدوة، ومن تركه، فله قدوة. والله أعلم.

سادساً: يسنه صيام سنة أيام من شوال:

عن أبي أيوب الأنصاري رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «من صام رمضان ثم أتبعه ستاً من شوال كان كصيام الدهر» (أخرجه مسلم ١١٦٤).

ذهب أكثر أهل العلم إلى استحباب صيام ست من شوال لحديث أبي أيوب المتقدم، وهذا مذهب الشافعي وأحمد وكثير من الحنفية وكثير من المالكية وداود الظاهري وغيرهم، وخالفهم في ذلك آخرون، قالوا: يكره صيام ستاً من شوال حتى لا يلحق بالفريضة فيظن وجوبها، وهذا مذهب مالك، وأبي حنيفة.

أقوال أهل العلم:

قال السيوطي في مطالب أولي النهى (٣/ ١٣٦): «بعد أن ذكر حديث الباب، قال أحمد: هو من

وكان قاعلاً لأصل هذه السنة لعموم الحديث وإطلاقه.

ثامناً: هل يجوز صوم السنة من شوال قبل قضاء صيام رمضان؟

لم يرد في هذه المسألة نص من كتاب أو سنة ولم ينعقد الإجماع على شيء صريح، ولكن بعض أهل العلم قالوا: لا يجوز صيام الستة أيام من شوال قبل قضاء رمضان وحجتهم قول رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من صام رمضان ثم أتبعه ستاً من شوال» (أخرجه مسلم ١١٦٤) قالوا: الذي عليه صوم من رمضان لا يقال له صام رمضان لأنه لم يكمل عدة رمضان فلا يحصل له ثواب من صام رمضان ثم أتبعه ستاً من شوال.

ويرد على هذا القول من عدة وجوه:

الأول: أن صوم رمضان معلق في ذمته، فإذا صام ستاً من شوال ثم قضى ما عليه من صوم رمضان قبل دخول رمضان آخر فقد برئت ذمته وحصل له ثواب صوم الدهر كما جاء في الحديث، وأيضاً الحديث ليس فيه تصريح أن القضاء يكون أولاً ثم صوم الستة ثانياً، ولكن جاء في الحديث: «من صام رمضان، والذي يؤجل قضاء رمضان بعد أن يصوم الستة ثم يقضي ما عليه قبل دخول رمضان آخر ينطبق عليه أنه صام رمضان».

الثاني: من أفطر أكثر رمضان لعذر مرض أو نحوه وأراد أن يصوم ستاً من شوال ليحصل على ثواب صوم الدهر، فإذا قلنا له: اقض ما عليك ثم صم الستة فقد يكون في ذلك مشقة كبيرة على بعض الناس.

أيضاً من أفطر رمضان كله لعذر وقلنا له: اقض ما عليك من صوم رمضان أولاً، ثم صم الستة لم يستطع بأي حال من الأحوال؛ لأن قضاء رمضان استحوذ على شوال كله وبذلك يفوته فضل صوم الستة.

الثالث: ثبت عن عائشة رضي الله عنها كما جاء في الصحيحين، أنها كانت تقضي ما عليها من رمضان في شعبان، ويبعد عن عائشة رضي الله عنها أن تترك صوم الستة من شوال ويوم عرفة ويوم عاشوراء وصيام الاثنين والخميس وصيام ثلاثة أيام من كل شهر ونحو ذلك من صيام التطوع، فهذا دليل على جواز صيام التطوع قبل قضاء رمضان، ومن ثم جواز صيام الستة من شوال قبل قضاء رمضان، وإن كان الأفضل تقديم القضاء على صيام الست من شوال، والله تعالى أعلم بالصواب.

نسأل الله أن يتقبل منا ومنكم صالح الأعمال.

ثلاثة أوجه عن النبي صلى الله عليه وسلم، ولا يجري مجرى التقديم لرمضان لأن يوم العيد قاصل.

قال النووي في شرح مسلم (٣١٣/٤): «فيه دلالة صريحة لمذهب الشافعي وأحمد وداود وموافقيهم في استحباب صوم هذه الستة».

وقال مالك وأبو حنيفة: «يكره ذلك»، قال مالك في الموطأ: ما رأيت أحداً من أهل العلم يصومها، قالوا: فيكره لئلا يظن وجوبه».

ودليل الشافعي وموافقه هذا الحديث الصحيح الصريح، وإذا ثبتت السنة لا تترك لترك بعض الناس أو أكثرهم أو كلهم لها، قولهم: قد يظن وجوبها، ينتقض بصوم عرفة وعاشوراء وغيرهما من الصوم المندوب.

قال ابن عبد البر في الاستذكار (٣٨٠/٣): «لم يبلغ مالكا حديث أبي أيوب على أنه حديث مدني والإحاطة بعلم الخاصة لا سبيل إليه والذي كرهه له مالك أمر قد بينه وأوضحه، وذلك خشية أن يضاف إلى فرض رمضان، وأن يستبين ذلك إلى العامة وكان - رحمه الله - متحفظاً، كثير الاحتياط للدين».

وأما صيام الستة الأيام من شوال على طلب الفضل وعلى التأويل الذي جاء في حديث ثوبان رضي الله عنه فإن مالكا لا يكره ذلك إن شاء الله.

جاء في بدائع الصنائع (١١٧/٢): «قال أبو يوسف: كانوا يكرهون أن يتبعوا رمضان صوماً خوفاً أن يلحق ذلك بالقرينة».

قال الكاساني: «المكروه هو أن يصوم يوم الفطر ويصوم بعده خمسة أيام، فإما إذا أفطر يوم العيد ثم صام بعده ستة أيام فليس بمكروه بل هو مستحب وسنة» اهـ.

سابعاً: هل تصام السنة أيام من شوال

متوالية عقب يوم الفطر أم متفرقة؟

يجوز صيام الستة أيام من شوال متفرقة أو متتابعة في أول الشهر أو آخره، لأن الحديث ورد مطلقاً، وهذا مذهب جمهور أهل العلم.

جاء في شرح غاية المنتهى (١٣٦/٣): «وسن صوم ستة أيام من شوال ولو متفرقة، والأولى تتابعها».

قال ابن رجب في لطائف المعارف (ص: ٢٩٧): «إنه لا فرق بين أن يتابعها أو يفرقها من الشهر كله، وهما سواء وهو قول وكيع وأحمد».

جاء في المجموع شرح المذهب (٤٢٧/٦): «قال النووي: يستحب صوم ستة أيام من شوال لهذا الحديث، قالوا: ويستحب أن يصومها متتابعة في أول شوال، فإن فرقها أو آخرها عن أول شوال جاز



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



قصّة ابن عباس مع المجدّود واعتزال ابن عكرمة مولاه عليه

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله وحده. والصلاة والسلام على رسوله. صلى الله عليه وسلم.. وبعد:
فواصل في هذا التحذير تقديم البحوث العلمية الحديثية للقارئ الكريم حتى يقف
على حقيقة هذه القصة التي اشتهرت على ألسنة القصاص والوعاظ والى القارئ الكريم
التخريج والتحقيق.

الحديث صناعته إذا سمعه أنه
موضوع.

فهذا الخبر المذكر يجعل ابن
عباس يُفرض عن الأسباب
الاحترافية عند الوباء ولم
يأخذ بها. وهذا أمر لا يفعله
من عنده أدنى معرفة بالفقه.
فكيف بابن عباس رضي الله
عنهما، وهو الذي دعا له النبي
صلى الله عليه وسلم كما في
الحديث الذي أخرجه البخاري
في «صحيحه» ح (١٤٣) ومسلم
في «صحيحه» ح (٢٤٧٧). فقال
النبي صلى الله عليه وسلم:

«٣ هذا الخبر أيضا يمتح بابا
امام المستشرقين ومن سلك
مسلكهم للطعن في السنة،
خاصة في هذه الأيام التي
يواصل فيها الوباء المسمى
«فيروس كوفيد ١٩» انتشاره
في كثير من أنحاء العالم يزداد
يوماً بعد يوم، حتى أصبح
المصابون بالملايين، والمتوفون
بمئات الألوف» (٦) هذا الكذب
المختلق المصنوع على الصحابي
الجليل ابن عباس لا يشك من

(١) اشتهار هذه القصة لوجودها
في بعض كتب السنة الأصلية، .
(٢) هذا الخبر الذي جاءت
به هذه القصة فيه «أن ابن
عباس رضي الله عنهما اجلس
مجدّوماً معه يأكل، كما ستبين
ذلك في المتن.

وفيه أيضاً: أن ابن عباس رد
على عكرمة فقال: «فلعله خير
منك، قد جلس مع من هو خير
متي ومنك يأكل معه! النبي
صلى الله عليه وسلم».

«اللهم فقهه في الدين». قال الإمام النووي في «شرح صحيح مسلم»: «وفيه إجابة دعاء النبي صلى الله عليه وسلم لابن عباس فكان من الفقه بالمحل الأعلى».. اهـ.

٤) وإن تعجب فعجب كيف سولت لهذا الوضع نفسه أن يفترى على ابن عباس بأنه جلس مع صاحب الوباء وأكل معه، ويفترى عليه بهذا الخبر المنكر والذي يشهد لتكادته، أن ابن عباس المفترى عليه هو الذي روى حديث وقوع الوباء بالشام كاملاً، والذي أخرجه الإمام البخاري في «صحيحه» ح (٥٧٢٩) والامام مسلم ح (٢٢١٩) عن ابن عباس أن عمر بن الخطاب خرج الى الشام حتى إذا كان بسرخ-وهي قرية باطراف الشام مما يلي الحجاز- لقيه أهل الأجناد أبو عبيد بن الجراح وأصحابه فاخبروه أن الوباء وقع بالشام.

قلت: وابن عباس كان مصاحباً لأمير المؤمنين عمر بن الخطاب في خروجه إلى الشام، والشاهد في هذا الحديث قال ابن عباس، فقال عمر: «ادع لي المهاجرين الأولين فدعوتهم فاستشارهم وأخبرهم أن الوباء قد وقع بالشام...».

وشاهد آخر في نفس الحديث لمصاحبة ابن عباس لعمر:

قال ابن عباس: ثم قال عمر: «ادع لي الأنصار فدعوتهم له فاستشارهم...».

وشاهد ثالث في نفس الحديث لمصاحبة ابن عباس لعمر بن الخطاب:

قال ابن عباس: ثم قال عمر: «ادع لي من كان هاهنا من مشيخة قريش من مهاجرة الفتح فدعوتهم فلم يختلف عليه رجلاً، فقالوا: نرى أن ترجع بالناس ولا تقدمهم على الوباء. فنأدى عمر في الناس، إني مصبح على ظهر، فأصبحوا عليه. فقال أبو عبيدة بن الجراح: أقراراً من قدر الله؟ فقال عمر: لو غيرك قالها يا أبا عبيدة؟. نعم نفر من قدر الله إلى قدر الله: أرايت لو كانت لك ابل فهبطت وإديا له عدوتان. إحداهما خصبة والأخرى جدية. أليس إن رعيت الخصبة رعيتها بقدر الله. وإن رعيت الجدبة رعيتها بقدر الله؟.

قال ابن عباس: فجاء عبد الرحمن بن عوف. وكان متقياً في بعض حاجته. فقال: إن عندي من هذا علماً، سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «إذا سمعتم به (الوباء) بأرض فلا تقدموا عليه. وإذا وقع بأرض وأنتم بها فلا تخرجوا فراراً منه..».

قال ابن عباس: فحمد الله عمر بن الخطاب ثم انصرف.

٥) قلت: هذا الوباء الذي وقع بالشام قال الإمام الحافظ ابن كثير في «البداية والنهاية» (٩٢/٧): «والصحيح أن هذا الوباء كان في سنة ثمانى عشرة من الهجرة».

وفي وسط عدم المعرفة بالطب الوقائي، والحجر الصحي أشار هذا الحديث الذي في أعلى درجات الصحة إليه من قبل أن يعلم الناس عنه شيئاً صحيحاً بأربعة عشر قرناً من الزمان.

٦) وإن تعجب فعجب أن هذا الوضع لم يكتف بهذا الكذب المخلوق المصنوع المنسوب لابن عباس في أكله مع المجذوم. وعدم حجب الأسباب الشرعية الاحترازية فسرق حديث المفضل بن فضالة وهو انكر حديث نسيه إلى جابر بن عبد الله وفيه أن النبي صلى الله عليه وسلم أخذ بيد مجذوم فأدخلها معه في القصعة. ثم قال: «كل بسم الله ثقة بالله وتوكلاً عليه..» وجعله هذا الوضع المعروف بسرقة الحديث من حديث ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم، وجعله رداً من ابن عباس على اعتراض عكرمة عليه وذلك من أكله مع المجذوم حيث نسب إلى ابن عباس أنه قال: «فلعله خير منك قد جلس المجذوم مع من هو خير مني ومنك يأكل معه صلى الله عليه وسلم..».

٧) هذا الكذب المخلوق المصنوع، وسرقة الحديث في هذا الخبر الذي جاءت به هذه القصة سرقة ووضعها افقة هذا الخير وهو: عمرو بن عبد الغفار الققيمي، ولقد بين الحافظ الذهبي في «الميزان» (٦٤٠٣/٢٧٢/٣): أنه سارق يسرق الحديث، وأقره الحافظ ابن حجر في «اللسان» (٤٢٦/٤) (٦٢٩٤/١٩٤٣) كما سبب من التخريج والتحقيق.

نساء: المثنى

روى عن عكرمة قال: أجلس ابن عباس مجذوماً معه يأكل، قال عكرمة: فكانني كرهت.

فقال ابن عباس: فلعله خير منك، قد جلس مع من هو خير

متي ومنك يأكل معه صلى الله عليه وسلم.

ثالثاً: الجرح.

الخبر الذي جاءت به هذه القصة: أخرجه الإمام الحافظ أبو حفص عمر بن أحمد بن عثمان بن أحمد البغدادي المعروف بابن شاهين المتوفى سنة ٣٨٥هـ في كتابه «ناسخ الحديث ومنسوخه» ح (٥٤٣) قال: (حدثنا علي بن محمد بن أحمد العسكري. قال: حدثنا عبيد الله بن سعيد بن كثير قال حدثني أبي. قال حدثنا خالد بن الهيثم. عن عمرو بن عبد الغفار. عن سفيان الثوري. عن أبيه. عن عكرمة قال: «أجلس بن عباس مجذوما معه يأكل...») الحديث.

رابعاً: النقص.

علة هذا الخبر الذي جاءت به هذه القصة الواهية: عمرو بن عبد الغفار الفقيمي.

(١) قال الإمام الحافظ ابن أبي حاتم في «الجرح والتعديل» (٢٤٦/١/٣): «سمعت أبي يقول: عمرو بن عبد الغفار، متروك الحديث..» اهـ.

(٢) وقال الإمام الحافظ أبو جعفر محمد بن عمرو بن موسى بن حماد العقيلي المتوفى سنة (٣٢٢هـ) في كتابه «الضعفاء الكبير» (٢٨٦/٣/١٢٨٥): «عمرو بن عبد الغفار الفقيمي منكر الحديث..» اهـ.

(٣) وقال الإمام الحافظ أبو أحمد عبد الله بن عدي المتوفى سنة (٣٦٥ هـ) في «الكامل» (١٤٦/٥) (٣٤٣) (١٣١١)،

«عمرو بن عبد الغفار الفقيمي أنهم بوضع الحديث..» اهـ.

(٤) وذكره الإمام الذهبي في «الميزان» (٦٤٠٣/٢٧٢/٣) ونقل أقوال ائمة الجرح والتعديل في عمرو بن عبد الغفار وأقرها فقال:

«قال أبو حاتم مسروك الحديث..»

وقال ابن عدي: «اتهم بوضع الحديث..»

وقال ابن المديني: «رافضي تركته لأجل الرفض..»

وقال العقيلي وغيره: «منكر الحديث..»

خامساً: الاستدح.

(١) نستنتج مما وردنا أنفا من التخريج والتحقيق أن قصة: «أكل ابن عباس مع المجذوم، واعتراض عكرمة عليه، ورد ابن عباس عليه، بأن المجذوم جلس مع من هو خير مني ومنك يأكل معه صلى الله عليه وسلم» قصة واهية لا تصح والخبر الذي جاءت به كذب مختلق مصنوع وضعه رافضي متهم بالوضع متروك منكر الحديث.

(٢) لا يصح في أكل النبي صلى الله عليه وسلم مع المجذوم حديث بل هي أحاديث واهية منكورة.

(٣) يشهد لنكارتها الأحاديث الثابتة الصحيحة المسندة التي توجب الاحتراز الوقائي والحجر الصحي التي تأخذ به جميع الدول أمام هذا الوباء الذي يجتاح العالم في هذه الأيام. تلك الأحاديث التي تبين للعالم اليوم الإعجاز العلمي في

الحديث النبوي منها:

(أ) الحديث الذي أخرجه مسلم ح (٢٢٣١) من حديث عمرو بن الشريد عن أبيه: «كان في وفد ثقيف رجل مجذوم فأرسل إليه النبي صلى الله عليه وسلم: إذا قد بايعناك فارجع..»

(ب) والحديث الذي أخرجه البخاري ح (٥٧٢٩). ومسلم ح (٢٢١٩) من حديث عبد الرحمن بن عوف مرفوعاً: «إذا سمعتم به -أي الوباء- بأرض فلا تقدموا عليه، وإذا وقع بأرض وأنتم بها فلا تخرجوا فراراً منه..»

(٤) الإعراض عن هذه الأحاديث الصحيحة المسندة التي توجب الاحتراز الوقائي والحجر الصحي، يدعوى التوكل. فهذا الإعراض ليس بتوكل ولكن مخالفة لأمر النبي صلى الله عليه وسلم. قال تعالى: «فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم [النور: ٦٣].»

قال الحافظ ابن كثير في «تفسيره»: «قوله: فليحذر الذين يخالفون عن أمره، أي عن أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم. وهو سبيله ومنهاجه وطريقته وشريعته فتوزن الأقوال والأعمال، بأقواله وأعماله فما وافق ذلك قبل وما خالفه فهو مردود على قائله وقاعله كائنًا من كان..» اهـ.

هذا ما وفقني الله تعالى إليه وهو وحده من وراء القصد.

تدريج البحار

في بيان ضعف الأحاديث القصار

القسم الثاني

٩٢

من ميسر

(٨٤٦)، «طلب العلم افضل عند الله من الصلاة الصيام والحج والجهاد في سبيل الله».

الحديث لا يصح، أخرجه أبو منصور الديلمي في «مسند الفردوس» (ج ٢٠٧) من طريق حفص بن عمر، عن الحكم بن أبان، عن عكرمة، عن ابن عباس مرفوعاً، وعلته حفص بن عمر، وهو حفص بن عمر بن ميمون العدني.

قال الإمام النسائي في «الضعفاء والمتروكين» (١٣٣)، «ليس بثقة».

وقال الإمام ابن عدي في «الكامل» (٣٨٥/٢) (٥٠٨/١٣٩)، «عامه أحاديثه غير محفوظة».

وقال الإمام الحافظ ابن حبان في «المجروحين»، «كان من يقلب الأسانيد قلباً لا يجوز الاحتجاج به» (٨٤٧)، «من جحد آية من القرآن، فقد حل ضرب عقبه».

الحديث لا يصح، أخرجه ابن ماجه في «السنن» (ج ٢٥٣٩).

وابن عدي في «الكامل» (٣٨٥/٢) من حديث ابن عباس مرفوعاً، وعلته حفص بن عمر بن ميمون العدني وهو ليس بثقة، وعامة أحاديثه غير محفوظة، وكان ممن يقلب الأسانيد قلباً لا يجوز الاحتجاج به كما بينا انفاً.

وقال الإمام الدارقطني في كتابه «الضعفاء والمتروكين» (١٦٨)، «حفص بن عمر العدني عن الحكم بن أبان» اهـ. ولم يذكر شيئاً غير الاسم فيظن من لا دراية له بمنهج الدارقطني في كتابه هذا أنه سكت عنه، ولكن المنهج بينه الإمام البرقاني في مقدمة الكتاب، فقال، «طالت محاورتي مع ابن حنكمان لأبي الحسن علي بن عمر الدارقطني في المتروكين من اصحاب الحديث فتقرر بيننا وبينه على ترك من اثبته على حرف المعجم في هذه الورقات» اهـ.

ولقد أثبتته برقم (١٦٨) وبهذا يتبين اتفاق الأئمة الثلاثة على تركه.

(٨٤٤)، «من غير أخاه بذنب لم يمت حتى يعمل».

الحديث لا يصح، أخرجه الإمام الترمذي في «السنن» (ج ٢٥٠٥)، وابن أبي الدنيا في «ذم الغيبة» (ج ١٥١) رواه الاثنان عن شيخهما أحمد بن منيع عن محمد بن الحسن بن أبي يزيد الهمداني، عن ثور بن يزيد، عن خالد بن معدان عن معاذ بن جبل مرفوعاً. والحديث فيه سقط في الإسناد وطعن في الراوي. أما السقط في الإسناد، قال الامام الحافظ ابن أبي حاتم في «المراسيل» (١٨٤)، «سمعت أبي يقول، خالد بن معدان عن معاذ بن جبل مرسل. لم يسمع منه، وربما كان بينهما اثنان» اهـ.

أما الطعن في الراوي، وهو العلة محمد بن الحسن بن أبي يزيد الهمداني أوردته الإمام الذهبي في «الميزان» (٧٣٨٢/٥١٤/٣)، وقال، محمد بن الحسن بن أبي يزيد الهمداني قال ابن معين، «كان يكذب».

وقال احمد، «ما أراه يسوي شيئاً».

وقال النسائي، «متروك».

وقال أبو داود، «كذاب».

ثم أورد له هذا الحديث من مناكيره: فالحديث موضوع.

فائدة عظيمة، قال الإمام الحافظ ابن كثير في «اختصار علوم الحديث» (ص ٢٥)، «كان الحاكم أبو عبد الله والخطيب البغدادي يسميان كتاب الترمذي «الجامع الصحيح» وهذا تساهل منهما. فإن هية أحاديث كثيرة منكورة» اهـ.

قلت، وهذا الحديث من البراهين على ما قاله الحافظ ابن كثير، وفي هذا رد على من يطلق على الكتب الستة، «الصحيح»، «والصحيح»، «الصحيحان»، «السنن الأربعة».

(٨٤٥)، قال الله تعالى، «لا ينجو مني عبدي إلا بأداء ما افترضته عليه».

الحديث لا يصح، أوردته الغزالي في «الإحياء» (١٧٢/١) بصيغة الجزم مرفوعاً وقال الحافظ العراقي في «تخريج الإحياء»، «لم أجده» اهـ.

قوله تعالى: ﴿وَالْقُلُوبُ عَلَىٰ حِيلٍ مُّطَوِّعَاتٍ﴾ (التوبة: ١٢٥) على ظاهرها دون العمل

هذا الحديث الذي جاء في الحديث: «القلب على حيلة» هو من حيث
الظاهر لا يوجب العمل به، بل هو من حيث الظاهر لا يوجب
العمل به، بل هو من حيث الظاهر لا يوجب العمل به، بل هو من حيث
الظاهر لا يوجب العمل به، بل هو من حيث الظاهر لا يوجب العمل به.

الى ما لا يحمد عقباه

الحقبة (٣١)

كافراً، حلال الدم يرى من
الله والله منه يرى، ثم ساق
الأدلة على ذلك.
وكذا فعل ابن خزيمة
(ت ٣١١)، فقد أكثر هو
الآخر من الحديث عن صفة
الكلام لله: نظراً لخطورة
ما يستلزمه من مجانية
الصواب واعتقاد الكفر
عياداً بالله، واضرد ابواباً
بأكملها لذلك، نذكر منها:
(باب ذكر تكليم الله كلمته
موسى عليه السلام)، و(باب
بيان أن الله كلم موسى من
وراء حجاب من غير أن
يكون بين الله وبين موسى
رسول يبلغه كلام ربه،
ومن غير أن يكون
موسى يرى ربه في

مرسوماً، في حجر نقش أو في
ورق خط أو في القلب حفظ
ولسان لفظ، فمن قال غير
ذلك، أو ادعى أن قرأنا في
الأرض أو في السماء سوى
القرآن الذي نتلوه بالسنتنا
ونكتبه في مصاحفنا، أو
اعتقد غير ذلك بقلبه، أو
اضمره في نفسه، أو قاله
بلسانه دأباً به، فهو بالله

الحمد لله، والصلاة والسلام
على رسول الله وعلى اله
وصحبه ومن والاه.. وبعد،
فنذكر من كلام من ولي
القرون الفاضلة بشأن إثبات
صفة الكلام لله تعالى،
وحملها على الحقيقة
بحرف وصوت؛
الإمام الطبري شيخ
المفسرين (ت ٣١٠)، قال في
معتقد (صريح السنة)،
«القرآن كلام الله وتنزيله،
إذ كان من معاني توحيده،
أن كلام الله غير مخلوق
كيف كتب وحيث تلى وفي أي
موضع قرئ، في السماء وجد
وفي الأرض، حيث حفظ
في اللوح مكتوباً وفي
ألواح صبيان الكتابيب



وقت كلامه إياه)، و(باب صفة تكلم الله بالوحي وشدة خوف السماوات منه وذكر صقع أهل السماوات وسجودهم لله)، و(باب صفة نزول الوحي على النبي، والبيان أنه قد كان يسمع بالوحي في بعض الأوقات صوتاً كصلصلة الجرس)، و(باب أن الله يكلم عباده يوم القيامة من غير ترجمان)، و(باب ذكر بعض ما يكلم الخالق عباده)، و(باب ذكر الفرق بين كلام الله للمؤمن الذي قد ستر الله عليه في الدنيا وهو يريد مغفرتها له في الآخرة، وبين كلام الله للكافر الذي كان في الدنيا غير مؤمن بالله)، و(باب بيان الفرق بين كلام الله الذي به يكون خلقه، وبين خلقه الذي يكونه بكلامه وقوله)، و(باب في الأدلة التي تدل على أن القرآن كلام الله، وأن قوله غير مخلوق؛ لا كما زعمت الجهمية المعطلة)، وذكر في كل ذلك من الأدلة الكثير مما سبق ذكره ويضيق به المقام.

ولابن أبي زيد القيرواني الملقب بمالك الصغير ت ٣٨٦، قوله - في مقدمة رسالته (عقيدة

السلف) وضمن ما تنطق به الالسنه وتعتقد الأفئدة من واجب أمور الديانات- إن الله «كلم موسى بكلامه، الذي هو صفة ذاته، لا خلق من خلقه، وتجلي للجبل فصار ذكاً من جلاله، وأن القرآن كلام الله. ليس بمخلوق فيبيد، ولا صفة لمخلوق فيبقد».

وفي عقيدة عالم الديار المصرية الإمام الطحاوي (ت ٣٢١) ما نصه: «نقول في توحيد الله، معتقدين: إن الله واحد لا شريك له، ولا شيء مثله.. ما زال بصفاته قديماً قبل خلقه.. وإن القرآن كلام الله منه بدا بلا كيفية قولاً - كذا بالمصدر المعرف للحقيقة، كما أكد الله التكليم بالمصدر المثبت للحقيقة الثابتة للمجاز في قوله: (كَلِمَةً نُّبَيِّنُ) (النساء/ ١٦٤) - وأنزله على نبيه وحياً، وصدقته المؤمنون على ذلك حقاً، وأيقنوا أنه كلام الله بالحقيقة، ليس بمخلوق ككلام البرية، فمن سمعه فزعم أنه كلام البشر فقد كفر، وقد ذمه الله وعابه وأوعده بسقر، حيث قال: (سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ) (المدثر/ ٢٦)، فلما

أوعد الله بسقر لمن قال: (يَا مَعْزُزُ لَشَيْءٍ) (المدثر/ ٢٥)، علمنا وأيقنا أنه قول خالق البشر ولا يشبه قول البشر.. فمن أبصر هذا اعتبر، وعن مثل قول الكفار انزجر، وعلم أنه بصفاته ليس كالبشر.. إلى أن قال: «فمن رام ما خُطر عنه علمه، ولم يقنع بالتسليم فهمه، حجب مرامه عن خالص التوحيد وصافي المعرفة وصحيح الإيمان.. ومن لم يتوق النفي والتشبيه، زل ولم يصب التنزيه..»

ولشارحه ابن أبي العز كلام جيد لا غناء عنه لكل طالب علم يريد معرفة حقيقة وخطورة ما قالته الأشعرية، وعموم ما صح من أمور الاعتقاد على التفصيل والتوضيح.. ونذكر من جملة ما قاله في رد ما هاه به الأشاعرة وغيرهم: «غاية شبهتهم أنهم يقولون، يلزم منه-يعني: من وصفه تعالى بالتكلم- التشبيه والتجسيم، فيقال لهم: (إذا قلنا، إنه تعالى يتكلم كما يليق بجلاله، انتفت شبهتهم)».

وبعد ذكره ما يدل على أنه ليس بالضرورة أن يتصف البشر بهذا الوصف حتى ننفي عن الله التشبيه، وأن الكلام قد يتأتى من غيرهم كما أفاده قوله: (وَنُفِثَ أَيْدِيهِمْ وَنُفِثَ أَسْمَانُهُمْ) (يس/ ٦٥)، وبعد سرده النصوص في اتصاف الله بالكلام، ذكر أن قوله تعالى:



عمران/ ٧٧)، فيه ما يدل على أنه سبحانه «أهانهم بترك تكليمهم، والمراد: أنه لا يكلمهم تكليم تكريم، إذ قد أخبر في الآية الأخرى أنه يقول لهم في النار: (قَالَ تَسْمَعُونَ فِيهَا وَلَا تُكَلِّمُونَ) (المؤمنون/ ١٠٨)، فلو كان لا يكلم عباده المؤمنين، لكانوا في ذلك هم وأعداؤه سواء، ولم يكن في تخصيص أصدائه بأنه لا يكلمهم، فائدة أصلاً، وساق رحمه الله - في الرد على شبه من نضوا اتصافه تعالى بهذه الصفة، ومن وضعوا النصوص في غير موضعها، الشيء الكثير.

وخلص ص ١١٣ إلى أن «أهل السنة كلهم، من أهل المذاهب الأربعة وغيرهم من السلف والخلف، متفقون على أن القرآن كلام الله غير مخلوق، ولكن بعد ذلك تنازع المتأخرون في أن كلام الله هل هو معنى واحد قائم بالذات؟، أو أنه حروف وأصوات تكلم الله بها بعد أن لم يكن متكلاً؟، أو أنه - كما هو عليه حال أهل السنة والجماعة - لم يزل متكلاً إذا شاء ومتى شاء وكيف شاء وأن نوع كلامه قديم، وأحاده هي الحادثة؟

وأن من الإنصاف أن نأخذ جانب الحق بإدلتته من كل من جاء به، فنؤمن بما تحتج به المعتزلة مما يدل على أنه (كلام

متعلق بمشيئته وقدرته وأنه يتكلم إذا شاء، وأنه يتكلم شيئاً بعد شيء)، وبما يقول به من يقول: (إن كلام الله قائم بذاته، وأنه صفة له، والصفة لا تقوم إلا بموصوف، على نحو ما قال متكلمة الأشاعرة، ثم نرد بعد، شبه ما خالفوا فيه الدليل وأئمة المسلمين، فيقال لمن ألزم قيام الحوادث، إن «هذا قول مجمل، ولم ينكر أحد قبلكم من الأئمة قيام الحوادث بهذا المعنى به تعالى»، بمعنى: أن الله يحدث ما يشاء بعد أن لم يكن حادثاً، ويرى الأشخاص الذين تجدد خلقهم بعد أن لم يكن متجدداً، والسمع والرؤية جنسها قديم وأفرادها حادثة، ولا يلزم من ذلك قيام الحوادث بذاته تعالى، ونصوص القرآن والسنة تتضمن ذلك، مع صريح العقل، والرسائل الذين خاطبوا الناس وأخبروهم أن الله (نادى) و(تاجى) و(يقول)، أفهموهم أن الله نفسه الذي تكلم والكلام قائم به لا بغيره.. ولا يعرف في لغة ولا عقل، قائل متكلم لا يقوم به القول والكلام..

ويقال لمن ادعى من الأشاعرة أن كلامه تعالى «معنى واحد، وأن التعدد والتكثر والتجزؤ والتبعيض حاصل في الدلالات لا في

المدلول، وأن هذه العبارات مخلوقة وسميت كلام الله لدلالاتها عليه وتأديه بها، فإن عبر بالعربية فهو قرآن، وإن عبر بالعبرية فهو تورا، فاختلفت العبارات لا الكلام، وتسمى هذه العبارات، كلام الله مجازاً»، إن «هذا الكلام فاسد، فإن لازمه أن معنى قوله: (يَسْمَعُونَ) (الإسراء/ ٣٢)، هو معنى قوله: (يَسْمَعُونَ) (البقرة/ ٤٣)، ومعنى آية الكرسي هو معنى آية الدين، وكلما تأمل الإنسان هذا القول تبين له فساد، وعلم أنه مخالف لكلام السلف، وعليه فلا معنى لقول الأشاعرة: (إنه معنى واحد لا يتصور سماعه منه، وأن المسموع المنزل المقروء ليس كلام الله وإنما هو عبارة عنه).

وإنما قال الطحاوي تبعا للسلف: (كلام الله منه بدا) لأن المعتزلة وتبعهم الأشاعرة كانوا يقولون: (إنه خلق الكلام في محل، فبدأ الكلام من ذلك المحل، فقال السلف: (منه بدا) أي، هو المتكلم به، فمنه بدا لا من بعض المخلوقات، وقوله: (بلا كيفية)، أي، لا تعرف كيفية تكلمه به قولا ليس بالمجاز، و(أنزله وحيا)، أي، إليه على لسان الملك جبريل، فسمعه الملك من الله وسمعه الرسول من الملك وقرأه على الناس»، وساق



ابن أبي العزى ذلك الآيات. ثم عقب ص ١٢٠ يقول،

«يقال لمن قال-من الأشاعرة- (إنه معنى واحد)؛ هل سمع موسى جميع المعنى أو بعضه؟ فان قال: سمعه كله فقد زعم انه سمع جميع كلام الله. وفساد هذا ظاهر. وإن قال: (بعضه). فقد قال: (يتبعض). وكذلك كل من كلمه الله أو أنزل إليه شيئا من كلامه.. ويقال لهم: لما قال تعالى للملائكة: (

حسبي ولا حسبه) (البقرة/ ٣٠). وقال: (اسجدوا لادم) (البقرة/ ٣٤) وأمثال ذلك. هل هذا جميع كلامه أو بعضه؟ فان قال: (إنه جميعه). فهذه مكابرة. وإن قال: (بعضه). فقد اعترف بتعدد.

أما استدلال الأشاعرة على دعوى أن كلام الله نفسى، بقول الأخطل:

إن الكلام لمي المواد والم

جعل اللسان على المواد دليلا فاستدل فاسد. ولو استدل مستدل بحديث في الصحيحين لقالوا: هذا خبر واحد. ويكون مما اتفق العلماء على تصديقه وتلقيه بالقبول والعمل به! فكيف وهذا البيت قد قيل، إنه مصنوع منسوب إلى الأخطل وليس هو من ديوانه؟ وعلى تقدير صحته عنه فلا يجوز الاستدلال به، فإن النصارى قد ضلوا في معنى الكلام، وزعموا أن عيسى عليه السلام نفس كلمة الله واتحد اللاهوت بالناسوت؟ أي: شيء من الإله بشيء من الناس! أفيستدل

بقول نصراني قد ضل في معنى الكلام على معنى (الكلام) ويترك ما يعلم من معنى (الكلام) في لغة العرب؟!

وايضاً، فمعناد غير صحيح. إذ لازمه أن الأخرس يسمى متكلماً لقيام الكلام بقلبه وإن لم ينطق به ولم يسمع منه.. كما يرذ قول من قال بأن الكلام هو المعنى لقائه بالنفس، قوله عليه السلام فيما رواه مسلم: (إن صلاتنا هذه لا يصلح فيها شيء من كلام الناس). وقوله فيما رواه البخاري: (إن الله يحدث من أمره ما يشاء. وإن مما أحدث أن لا تكلموا في الصلاة). واتفق العلماء على أن المصلي إذا تكلم في الصلاة عامداً لغير مصلحتها بطلت صلاته. واتفقوا كلهم على أن ما يقوم بالقلب من تصديق بأمور دنيوية وطلب. لا يبطل التكلم بذلك. فعلم باتفاق المسلمين على أن هذا ليس بكلام.

وأيضاً في الصحيحين: (إن الله تجاوز لأمتي عما حدثت به أنفسها. ما لم تكلم به أو تعمل به). فأخبر أن الله عفا عن حديث النفس وأن ثمة فرقا

بينه وبين الكلام. وأخبر أنه لا يؤخذ به حتى يتكلم به، والمراد: حتى ينطق به اللسان باتفاق العلماء. فعلم أن هذا هو الكلام في اللغة لأن الشارع إنما خاطبنا بلغة العرب.

وايضاً ففي السنن أن معاذاً قال: يا رسول الله. وأنا مؤاخذون بما نتكلم به؟ فقال: (وهل يكب الناس في النار على مناخرهم إلا حصائد ألسنتهم). فبين أن الكلام إنما هو باللسان، وهذا إنما يعرف في القرآن والسنة وسائر كلام العرب إذا كان لفظاً ومعنى. ولم يكن في مسمى (الكلام) نزاع بين الصحابة والتابعين لهم بإحسان، وإنما حصل النزاع بين المتأخرين من علماء اهل البدع، ثم انتشر. ولا ريب أن مسمى (الكلام) والقول ونحوهما ليس مما يحتاج فيه إلى قول شاعر. فان هذا مما تكلم به الأولون والآخرين من اهل اللغة وعرفوا معناه كما عرفوا مسمى (الرأس) و(اليده) و(الرجل) ونحو ذلك..

والى الملتقى. والحمد لله رب العالمين.



أذنيان وبطينان ودسامان
(صمامان).

٤- وفي أرجل البعوض
مخالب إذا أرادت أن تقف على
سطح خشن. ولها محاجم
إذا أرادت أن تقف على سطح
أملس.

٥- والبعوضة تمتلك
جهازاً لا تملكه الطائرات
الحديثة، إنه جهاز رادار،
أو مستقبلات حرارية،
بمعنى أن البعوضة لا ترى
الأشياء بأشكالها وألوانها
بل بحرارتها، فلو أن بعوضة
وجدت في غرفة مظلمة،
فإنها ترى فيها الإنسان
النائم: لأن حرارته تزيد على
درجة حرارة أثاث الغرفة،
وحساسية هذا الجهاز واحد
من الألف من درجة الحرارة
المنوية.

٦- والبعوض يمتلك
جهازاً للتخدير، فلو غرست

جسد الإنسان استقى الدم
وقذف به إلى جوفه فهو له
كالبعوض والجلود، ولذلك
اشتد عضها وقويت على
خرق الجلود الغلاظ. (حياة
الحيوان الكبرى ١/ ١٨٤).

البعوضة، من آيات الله
الدالة على عظمته إذا وقفت
بعوضة على يدك قتلتها ولا
تشعر بشيء لهوانها عليك.

١- إن في رأس البعوضة
مائة عين ولو كبر رأس
البعوضة بالمجهر الإلكتروني
لرأينا عيونها المئة على شكل
خلية نحس

٢- وفي فمها ثمان وأربعون
سناً.

٣- وفي صدر البعوضة
ثلاثة قلوب: قلب مركزي،
وقلب لكل جناح، وفي كل قلب

الحمد لله على نعمة
الإسلام، والصلاة والسلام
على سيد الأنام، وبعد:

نعيش في فصل الصيف:
فنشاهد ونشعر بالناموس
(البعوض) هياتحاول
الحديث حول ما جاء في هذه
الحشرة، قال تعالى في سورة
البقرة:)

(البقرة: ٢٦).

البعوض على خلقه
الذيل إلا أنه أكثر أعضاء
من الذيل: فإن للذيل أربعة
أرجل وخرطوماً وذنباً،
وللبعوض مع هذه الأعضاء
رجلان زائدتان، وأربعة
أجنحة وخرطوم الفيل
مصمت، وخرطومه مجوف
نافذ للجوف، فإذا طعن به

خرطومها في جلد النائم لقتلها لكن تخدر موضع لسعها، وحينما يزول أثر المخدر يشعر النائم بألم اللسع، في حين أن البعوضة تطير في جو الغرفة.

٧- البعوض تمتلك جهازاً لتحليل الدم؛ فما كل دم يناسبها، فقد ينام طفلان على سرير واحد وفي الصباح تجد جبين أحدهما مليئاً بلسعات البعوض، أما الثاني فلا تجد أثر لسع البعوض فيه.

٨- وللبعوض خرطوم فيه ست سكاكين أربع سكاكين تحدث في جلد الملدوغ جرحاً مربعاً، ولا بد أن يصل الجرح إلى وعاء دموي، والسكيتان الخامسة والسادسة تلتقيان لتكوّنا أنبوباً لامتماص دم الملدوغ.

٩- وتمتلك البعوضة جهازاً لتميع الدم الذي تمتصه من الإنسان حين يتيسر له مرور عبر خرطومها الدقيق.

(الإعجاز العلمي في القرآن والسنة: د. محمد راتب النابلسي، ٢٢٧/٢).

تستطيع قرون استشعار البعوضة اكتشاف هريستها من على بعد ٤٨، ٣٠ متر، وهذه القرون تخرج من رؤوسها، وتحتوي على مستقبلات حساسة تكشف عن ثاني أكسيد الكربون في أنفاس

الإنسان، وتستطيع الكشف عن رائحة الأوكستول والمواد الكيميائية الأخرى التي يتم إطلاقها في عرق الإنسان.

من فوائد صرب

الأمثال في القرآن

١- قال تعالى: (وَصَبَّ سَخِ لَأَنَّهُ سَاسَ لَهَا بِرَحْمَتِهِ) (إبراهيم، ٢٥).

٢- قال تعالى: (وَصَبَّ سَخِ لَأَنَّهُ سَاسَ لَهَا بِرَحْمَتِهِ) (الحشر، ٢١). أخبر تعالى أنه يضرب للناس الأمثال. لأجل أن يتفكروا في آياته ويتدبروها. فإن التفكير فيها يفتح للعبد خزائن العلم، ويبين له طرق الخير والشر، ويحثه على مكارم الأخلاق، ومحاسن الشيم. ويزجره عن مساوئ الأخلاق. (تفسير السعدي ٨٧٣).

نصوص وأمثال لعمرو

قال تعالى: ١

مسر (البقرة: ٢٥٨).

قال الحافظ ابن كثير في التفسير (١/٦٧٨): «بعث الله إلى ذلك الملك الجبار (العمرو بن كنعان) ملكاً سامراً بالإيمان بالله فأبى عليه ثم دعاؤه الثاني فأبى ثم الثالثه فأبى وقال: أجمع جموعك

واجمع جموعي. فجمع النمرود جيشه وجنوده وقت طلوع الشمس. وأرسل الله عليهم ياباً من البعوض بحيث لم يروا عين الشمس وسلطها الله عليهم فأكلت لحومهم ودماءهم وتركتهم عظاماً بادية. ودخلت واحدة منها في منخري الملك فمكثت في منخريه أربعمئة سنة عذبه الله بها فكان يضرب رأسه بالمرايا في هذه المدة كلها حتى أهلكه الله بها.

نصوص وأمثال لعمرو

١- عن سهل بن سعد، قال: قال رسول الله: «لَوْ كَانَتِ الدُّنْيَا تَعْدُلُ عِنْدَ اللَّهِ جَنَاحَ بَعُوضَةٍ مَا سَقَى كَافِرًا مِنْهَا شَرْبَةَ مَاءٍ» (سنن الترمذي ٢٣٢٠). صحيح الجامع (٥٢٩٢).

(لَوْ كَانَتِ الدُّنْيَا تَعْدُلُ) أي: تزن وتساوي (عند الله جناح بعوضة) أي: ريشة ناموسة وهو مثل للقلّة والحقارة والمعنى أنه لو كان لها أدنى قدر (ما سقى كافراً منها) أي: من مياه الدنيا (شربة ماء) أي: لمع الكافر منها أدنى نمتع. فإن الكافر عدو الله، والعدو لا يعطي شيئاً مما له قدر عند المغطي فمن حقارتها عنده لا يعطيها لأوليائه. (مراقبة المفاتيح ٣٢٤١/٨).

كان الدنيا لا تساوي عند الله ريع (بعوضة) ناموسة.

“

الأفضل والأكرم عند الله تعالى هو الأنقى لربه

وزن الجسم ولون البشرة وقلة المال .

”

فيقول: لا، والله يا رب.

ويؤتي بأشد الناس
يؤساً في الدنيا، من أهل
الجنة، فيصبح صبغة في
الجنة، فيقال له: يا ابن آدم
هل رأيت يؤساً قط؟ هل مر
بك شدة قط؟

فيقول: لا، والله يا رب ما
مر بي يؤس قط، ولا رأيت
شدة قط. مسلم (٢٨٠٧)

صبر وحسب عند
النسج من النصوص:

عن عائشة، قالت:
سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول: «ما من
شيء يصيب المؤمن حتى
الشوكة تصيبه، إلا كتب
الله له بها حسنة أو حطت
عنه بها خطيئة» رواه مسلم
(٢٥٧٢).

لسمه النصوص مثل ألم
نشوة

قال الجاحظ، والذي
يظهر أن المصيبة إذا قارنتها
الصبر حصل التكفير، ورفع
الدرجات، وإن لم يحصل
الصبر، ولم يقع من الجزع ما
يندم عليه من: قول أو فعل،
فالأفضل واسع، ولكن ينحط
من منزلة الصابر، وإن حصل
الجزع فيكون ذلك سبباً
لنقص الأجر أو التكفير.
(منار القاري ١٩٦/٥).

سبحانك! ولا تقال إلا
لك.

والحمد لله رب العالمين.

فيها، وكان لا يلقي للناس
بالا، وإذا جلسوا أمامه يسخر
منهم ويستهزئ بهم. ويغمر
بعينه عليهم؛ يجيء هذا
الإنسان المتطاوّل يوم القيامة
ولا قيمة له، ولا وزن عند
الله جناح بعوضة فأمر الدنيا
شيء وأمر الآخرة شيء آخر.
(شرح رياض الصالحين لابن
حطّيبه ٣/١٠).

من هو الأفضل والأكرم
عند الله تعالى؟

الأفضل والأكرم عند الله
تعالى هو الأنقى لربه الأنقى
قلبه الأخلص في عمله، ولا
يهم بعد ذلك من وزن الجسم
ولون البشرة وقلة المال. وليس
الأثقل وزناً والأبيض لوناً
والأكثر حسباً ومالاً. فإن
غمسة واحدة في جهنم تنسي
كل نعيم الدنيا.

فعن أنس بن مالك، قال:
قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم: «يؤتى بأشجع
أهل الدنيا من أهل النار يوم
القيامة، فيصْبَغُ في النار
صبغة. ثم يقال: يا ابن آدم
هل رأيت خيراً قط؟ هل مر
بك نعيم قط؟

سعيد بن المسيب لما
خطبت ابنته للوليد بن
عبد الملك ابن الخليفة؛ قال
الواسطة السفير بينهما له:
جاءتك الدنيا بحذاقيرها.
يقول سعيد، إذا كانت الدنيا
لا تزن عند الله جناح
بعوضة فماذا ترى يقص لي
من هذا الجناح؟ الدنيا كلها
بحذاقيرها لا تساوي جناح
بعوضة. ويزوج هذه البنت
التي طلبت لابن الخليفة
يزوجها أحد طلابه فقير لا
يجد شيئاً. (شرح كتاب الفتن
من صحيح البخاري عبد
الكريم الخضير ٢٥/٤).

٢- عن أبي هريرة، عن
رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال: «إنه ليأتي الرجل
العظيم السمين يوم القيامة،
لا يزن عند الله جناح
بعوضة. وقال: اقرءوا، فلا
نقيم لهم يوم القيامة وزناً»
رواه البخاري (٤٧٢٩) ومسلم
(٢٧٨٥).

خذ جناح الذبابة
وانظر كم سيزن؟ لا شيء،
فيأتي هذا الرجل الذي كان
متعاضداً في الدنيا مستكبراً

الآيات قرآنية

الأمثال في القرآن

كسر اب بقية

هي بمغنية عنهم شيئا
على عادة القرآن في إرداف
البشارة بالندارة، وعكس
ذلك كقوله تعالى: «

» (آل عمران: ١٩٧،
١٩٨)، فحفظ حال أعمال
الكافرين عطف القصة
على القصة. [مستفاد من
الأمثال القرآنية، للدكتور
محمد بكر لإسماعيل،
والحرير والتوير بتصرف.
والقرآن العظيم مثاني

في قلب عبده المؤمن وذكر
أعمال هؤلاء الرجال، تلك
الأعمال الفاضلة في الآيات
السابقة لهذه الآية بقوله
تعالى: «

ل رحال» إلى قوله:

» أعقب
ذلك بضده من حال أعمال
الكافرين التي يحسبونها
قربات عند الله تعالى وما

الحمد لله، والصلاة والسلام
على رسول الله صلى الله
عليه وسلم، ويعد
فمع مثل من الأمثال
القرآنية وهو في الآية (٣٩)
من سورة النور، وهي قوله
تعالى: (

(النور:

٣٩).

بعد أن ضرب الله مثلا لنوره

يذكر المعنى وضده، والشيء ونقيضه، فإذا بشر حذر، وإذا وعد توعد، وإذا ذكر العسر أعقبه بذكر اليسر، وإذا ذكر النور أتبعه بذكر الظلمة، وبضدها تمييز الأشياء.

قال ابن عباس رضي الله عنهما، هذا مثل الكافر ضربه الله لعمله فجعله في الآخرة كسراب بقاع من الأرض، يحسبه العطشان ماء إذا راه من بعيد.

فإذا أراد شربه لم يجده شيئاً، فكذلك الكافر يوم القيامة يعتد بعمله، ويحسب أنه على شيء حتى إذا جاءه لم يجده شيئاً إلا كما وجد العطشان السراب، وقدم على الله «فوفاه حسابه» أي عمله. قال مجاهد، إتيانه إياه موته. [مستفاد من «أمثال القرآن» للماوردي، و«الامسال القرآنية» للدكتور محمد بكر إسماعيل، بتصرف.

معاني المفردات:

«والذين كفروا»: المراد صنف من الكفار، الذين انتسبوا إلى الشرائع السماوية ويزعمون أنهم أتباع الأنبياء، إلا أنهم طلبوا العلم والإيمان والقربة إلى الله في غير ما جاء به الأنبياء فاتبعوا الشبهات والمتشابهات، وركنوا إلى عقولهم وإلى ميرات

الفلاسفة الضالين، ووقعوا في الشرك والبدع المهلكة. «أعمالهم كسراب»: المراد بأعمال الكفار هي، كل عمل يعملونه بقصد القربة إلى الله مع ظنهم أنهم على شيء.

«كسراب»: السراب ما يرى من بعيد يظن أنه ماء وليس بماء.

«بقية»: جمع قاع، والمراد الأرض المستوية المتسعة. وقوله: «بصبعة» الباء بمعنى في، و«بقية» أرض، والجار والمجرور وصف «سراب»، وهو وصف كاشف لأن السراب لا يتكون إلا في قبة.

«يحسبه الظمان ماءً»: (يحسبه) يظنه «الظمان» أي: العطشان (ماء)، «حتى إذا جاءه لم يجده شيئاً» مجيء الظمان إلى السراب يحصل بوصوله إلى مسافة كان يقدرها مبدأ الماء بحسب مرأى تخيله، كان يحدده يشجرة أو صخرة، فلما بلغ إلى حيث توهم وجود الماء لم يجد الماء فتتحقق أن ما لاح له سراب.

«ووجد الله عنده فوفاه حسابه»: «ووجد الله عنده» عند هذا السراب؛ لأنه الآن وصل إلى الموت، فإذا مات فقد لقي الله، فالكافر يظن أن أعماله تنفعه حتى إذا مات ونعت لم يجد ثوابها،

ووجد ربه أمامه فوفاه حساب عمله كاملاً.

«والله سريع الحساب»: أي، سرع المجازاة، والمعنى، أنه لا يماطل الحساب ولا يؤخره عند حلول مقتضيه، فهو عام في حساب الخير والشر. (المعاني السابقة مستفادة من «أمثال القرآن» للماوردي، و«الجامع في أمثال القرآن»، لابن القيم، و«تفسير كلمات الكتاب العزيز» لمصطفى العدوي، و«التحرير والتنوير» لابن عاشور يتصرف).

لمنى النفسى:

وقال ابن القيم رحمه الله، ذكر سبحانه للكافرين مثلين: مثلاً بالسراب ومثلاً بالظلمات المتراكمة في آيتين متتاليتين، ونحن بصدد الحديث عن الآية الأولى منهما وهي الآية (٣٩) من سورة النور.

يُضِلُّهُمُ بَصَبُ الظُّلُمَاتِ مَاءً حَيًّا إِذَا حَرَّ، لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا وَرَجَعَهُ إِلَى غَدَرِهِ لَمَفَاتِهِ وَكَانَ مَرِيعًا وَهُوَ تَتَحَدَّثُ عَنْ يَمِينٍ يَظُنُّ أَنَّهُ عَلَى شَيْءٍ، فَبَيْنَ لَهُ عِنْدَ انْكِشَافِ الْحَقَائِقِ خِلَافٌ مَا كَانَ يَظُنُّهُ، وَهَذِهِ حَالُ أَهْلِ الْجَهْلِ وَأَهْلِ الْبَدْعِ وَالْأَهْوَاءِ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ عَلَى هُدًى وَعِلْمٍ، فَإِذَا انْكَشَفَتِ الْحَقَائِقُ تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ لَمْ يَكُونُوا عَلَى شَيْءٍ.

وَأَنْ عَقَائِدَهُمْ وَأَعْمَالَهُمْ
الَّتِي تَرَبَّتْ عَلَيْهَا كَانَتْ

كَسْرَابٍ يُرَى فِي أَعْيُنِ النَّازِلِ
مَاءٌ وَلَا حَقِيقَةٌ لَهُ، وَهَكَذَا
الْأَعْمَالُ الَّتِي لِغَيْرِ اللَّهِ
عِزٌّ وَجَلٌّ وَعَلَى غَيْرِ أَمْرِهِ،
يَحْسِبُهَا الْعَامِلُ نَافِعَةً
وَلَيْسَتْ كَذَلِكَ، وَهَذِهِ هِيَ
الْأَعْمَالُ الَّتِي قَالَ اللَّهُ عِزُّ
وَجَلُّ فِيهَا: «وَمَنْ يَلِ مَا عَمِلُوا
مِنْ عَمَلٍ حَسَنَةٍ فَسَبْعُونَ
(الفرقان: ٢٣)».

وَتَأْمَلُ تَشْبِيهِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ
السَّرَابَ بِالْقَيْعَةِ - وَهِيَ
الْأَرْضُ الْقَفْرُ الْخَالِيَةُ مِنَ
الْبَنَاءِ وَالشَّجَرِ وَالنَّبَاتِ
وَالْعِلْمِ -؛ فَحُلُّ السَّرَابِ
أَرْضٌ قَفْرٌ لَا شَيْءَ بِهَا،
وَالسَّرَابُ لَا حَقِيقَةَ لَهُ،
وَذَلِكَ مُطَابِقٌ لِأَعْمَالِهِمْ
وَقُلُوبِهِمُ الَّتِي أَقْفَرَتْ مِنَ
الْإِيمَانِ وَالْهُدَى.

وَتَأْمَلُ مَا تَحْتَ قَوْلِهِ،
«يَحْسِبُهُ الظُّلْمَانُ مَاءً»،
وَالظُّلْمَانُ الَّذِي اشْتَدَّ
عَطْشُهُ فَرَأَى السَّرَابَ فَظَنَّهُ
مَاءً فَتَبِعَهُ فَلَمْ يَجِدْهُ
شَيْئًا، بَلْ خَانَهُ أَحْوَجُ مَا
كَانَ إِلَيْهِ، فَكَذَلِكَ هَؤُلَاءِ
لَمَّا كَانَتْ أَعْمَالُهُمْ عَلَى غَيْرِ
طَاعَةِ الرُّسُلِ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ
وَالسَّلَامُ وَلِغَيْرِ اللَّهِ جَعَلَتْ
كَالسَّرَابِ، فَرَفَعَتْ لَهُمْ أَظْمَأً
مَا كَانُوا إِلَيْهَا، فَلَمْ يَجِدُوا
شَيْئًا، وَوَجَدُوا اللَّهَ سُبْحَانَهُ
ثُمَّ، هَاجَزَاهُمْ بِأَعْمَالِهِمْ
وَوَقَاهُمْ حِسَابِهِمْ.

وَهَذِهِ حَالُ كُلِّ صَاحِبٍ
بَاطِلٍ، فَإِنَّهُ يَخُونُهُ بَاطِلُهُ

أَحْوَجُ مَا كَانَ إِلَيْهِ فَإِنَّ
الْبَاطِلَ لَا حَقِيقَةَ لَهُ، وَهُوَ
كَاسْمِهِ بَاطِلٌ. فَإِذَا كَانَ
الْإِعْتِقَادُ غَيْرَ مُطَابِقٍ وَلَا
حَقٍّ كَانَ مُتَعَلِّقَهُ بِبَاطِلٍ،
وَكَذَلِكَ إِذَا كَانَتْ غَايَةُ
الْعَمَلِ بَاطِلَةً كَالْعَمَلِ لِغَيْرِ
اللَّهِ عِزُّ وَجَلٌّ، وَعَلَى غَيْرِ
أَمْرِهِ؛ بَطُلَ الْعَمَلُ بِبِطْلَانِ
غَايَتِهِ. وَتَضَرَّرَ عَامِلُهُ
بِبِطْلَانِهِ، وَحَصُولُ ضِدِّ
مَا كَانَ يُؤْمَلُهُ، فَلَمْ يَذْهَبْ
عَلَيْهِ عَمَلُهُ وَاعْتِقَادُهُ، لَا
لَهُ وَلَا عَلَيْهِ، بَلْ صَارَ مُعَذِّبًا
بِقُوتِ نَفْعِهِ، وَيَحْصُلُ ضِدُّ
النَّفْعِ. فَلِهَذَا قَالَ سُبْحَانَهُ
وَتَعَالَى، «وَوَجَدَ اللَّهُ عِنْدَهُ
فُوقَاهُ حِسَابَهُ وَاللَّهُ سَرِيعُ
الْحِسَابِ» هَذَا مِثْلُ الضَّالِّ
الَّذِي يَحْسِبُ أَنَّهُ عَلَى هُدًى.
[الجامع في أمثال القرآن
ص ١٧٦].

وَلَا يَخْضِي مَا فِي قَوْلِهِ
سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، «وَوَجَدَ
اللَّهُ عِنْدَهُ فُوقَاهُ حِسَابَهُ»
هُوَ مِنْ تَمَامِ التَّمْثِيلِ، أَيُّ لَمْ
يَجِدِ الْمَاءَ وَوَجَدَ فِي مِظْنَةِ
الْمَاءِ الَّذِي يَنْتَفِعُ بِهِ وَجَدَ
مِنْ إِنْ أَخَذَ بِنَاصِيَتِهِ لَمْ
يُفْلِتْهُ، أَيُّ هُوَ عِنْدَ ظَنِّهِ
الْفُوزَ بِمُطْلُوبِهِ فَاجَاءَهُ مِنْ
يَأْخُذُهُ لِلْعَذَابِ، وَهُوَ مَعْنَى
قَوْلِهِ، «فُوقَاهُ حِسَابَهُ»، أَيُّ
أَعْطَاهُ جَزَاءَ كُفْرِهِ وَاقْتِيَا،
فَمَعْنَى «فُوقَاهُ» أَنَّهُ لَا

تَحْقِيقَ فِيهِ. [التحرير
والتنوير ٩/٢٥٣].

وَحُكْمُهُ سُبْحَانَهُ عَلَيْهِ
بِقَوْلِهِ، «وَوَجَدَ اللَّهُ عِنْدَهُ
فُوقَاهُ حِسَابَهُ»، فِيهِ بَيَانٌ
بِأَنَّ اللَّهَ سَوْفَ يُوَافِقُهُمْ
عَلَى إِعْرَاضِهِمْ عَنِ الْإِيمَانِ
وَالْعِلْمِ الْحَقِّ الَّذِي جَاءَ
بِهِ الْكِتَابُ الْمُبِينُ وَالرُّسُولُ
الْكَرِيمُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ.

وَخِلَاصَةُ الْقَوْلِ: أَنَّ الْمَثَالَ
جَاءَ فِي خَتَامِهِ بِقَوْلِهِ،
«وَوَجَدَ اللَّهُ عِنْدَهُ فُوقَاهُ
حِسَابَهُ وَاللَّهُ سَرِيعُ
الْحِسَابِ» بَيَانٌ لِحِسَابِ
اللَّهِ لِهَذَا الصَّنْفِ مِنَ الْكُفَّارِ،
وَأَنَّهُمْ يَخْتَلِفُونَ بِإِعْتِبَارِ
دَوَاقِعِهِمْ وَأَحْوَالِهِمْ، مِنْ حَيْثُ
شِدَّةُ الْكُفْرِ أَوْ ضَعْفُهُ، أَوْ
وُجُودِ مَا قَدْ يَعْدُرُونَ بِهِ مِنْ
عَدَمِهِ، وَأَنَّهُ سُبْحَانَهُ سَوْفَ
يَحَاسِبُ الْجَمِيعَ، وَيُوقِفُهُمْ
عَلَى أَعْمَالِهِمْ، وَيَجَازِيهِمْ
عَلَيْهَا بِمَا يَسْتَحِقُّونَ عَلَى
حَدِّ قَوْلِهِ تَعَالَى، «لَا يَكْفُ
اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا مَا آتَاهَا»
[الطلاق: ٧]. وَقَوْلُهُ، «وَمَا كُنَّا
مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا»
[الإسراء: ١٥].

(الأمثال القرآنية القياسية
المضروبة للإيمان بالله،
للدكتور عبد الله الجريوع
٥٦٣/٢).

وَاخِرُ دَعْوَانَا أَنْ الْحَمْدُ لِلَّهِ
رَبِّ الْعَالَمِينَ.

نظرات في

حكم البكاء

والتبائي

فرحاً بتحصيلها.

الثالث: المباح الذي ليس فيه ذم ولا مدح، كالبكاء من ورود مؤلم لا يحتمله البدن أو النفس.

وأما التبائي، فليس غريزياً، بل هو متكلف مستدعى من المكلف.

وهذا أيضاً ينقسم بالنسبة للمدح والذم الشرعي إلى خمسة أقسام،

الأول: أن يستدعيه ويستجلبه لمشروع يريد بذلك أن يرقق قلبه من قسوته، فهو ممدوح.

الثاني: أن يستدعيه ويستجلبه لمشروع يريد بذلك أعين الخلق، فهو مذموم.

الثالث: أن يستدعيه ويستجلبه لغير مشروع، يريد بذلك حفز النفس على المعصية، فهو مذموم.

الرابع: أن يستدعيه ويستجلبه لغير مشروع يريد بذلك أعين الناس، فهو مذموم.

الخامس: أن يستدعيه ويستجلبه لغير مشروع، يريد بذلك حفز غيره على معصية الله، فهو

(سبا، ١).

والصلاة والسلام على المبعوث هداية ورحمة للعالمين، وعلى آله وصحبه، وبعد:

فإن كثيراً من إخواني يسأل عن حكم البكاء والتبائي الذي يراه أو يشاهده في جمع كبير من الصالحين وطلاب العلم عند تلاوة القرآن أو سماعه، وربما كان ذلك في الصلاة.

فأحببت أن أسطر بين يدي ذلك هذه الكلمات تكون تذكيراً لي وله، فأقول وبالله التوفيق،

البكاء، غريزة من الفرائض الإنسانية التي لا ينفك عنها بنو آدم، ولو كان من أقسى الناس قلباً.

وهو ينقسم باعتبار الحكم التكليفي إلى ثلاثة أقسام في الجملة،

الأول: المحمود الذي يثاب عليه العبد، وهو من رقة القلوب، كالبكاء من خشية الله، أو شوقاً إليه...

الثاني: المذموم الذي يأثم عليه العبد، كالبكاء على ذوات معصية محبوبية للنفس الأمارة بالسوء، أو

مذموم.

وقد قال بعض السلف: ابكوا من خشية الله فإن لم تبكوا فتباكوا. انتهى.

أنواع البكاء والتباكي باعتبار أسبابها:

ذكر ابن القيم أنواع البكاء والتباكي بحسب أسبابها المؤدية إليها، فقد من ذلك عشرة أنواع، وذكر في ذلك فروقا بين بعض أنواعها، وسوف أسوق كلامه على طوله لأهميته، قال ابن قيم الجوزية في كتابه: « زاد المعاد » (١ / ١٨٤، ١٨٥)،

« والبكاء أنواع،

أحدها: بكاء الرحمة والرفقة.

والثاني: بكاء الخوف والخشية.

والثالث: بكاء المحبة والشوق.

والرابع: بكاء الفرح والسرور.

والخامس: بكاء الجزع من ورود المؤلم وعدم احتماله.

والسادس: بكاء الحزن.

ثم قال: والسابع: بكاء الخور والضعف.

والثامن: بكاء النفاق وهو أن تدمع العين والقلب قاس فيظهر صاحبه الخشوع وهو من أقسى الناس قلبا.

والتاسع: البكاء المستعار والمستاجر عليه كبكاء النائحة بالأجرة، فإنها كما قال عمر بن الخطاب: تبيع عبرتها وتبكي شجو غيرها.

والعاشر: بكاء الموافقة وهو أن يرى الرجل الناس يبكون لأمر ورد عليهم، فيبكي معهم ولا يدري لأي شيء يبكون ولكن يراهم يبكون فيبكي.

ثم قال: وما كان منه مستدعى متكلفا فهو التباكي، وهو نوعان:

محمود

ومذموم

فالمحمود: أن يستجلب لرفقة القلب ولخشية الله لا للرياء والسمة.

والمذموم: أن يجتلب لأجل الخلق

وقد قال عمر بن الخطاب للنبي - صلى الله عليه وسلم - وقد رآه يبكي هو وأبو بكر في شأن أسارى بدر، أخبرني ما يبكيك يا رسول الله - صلى الله عليه وسلم ؟ فإن وجدت بكاء بكيت، وإن لم أجد تبكيت لبكائكما. ولم ينكر عليه - صلى الله عليه وسلم -.

البكاء والتباكي عند سماع القرآن

نزول السكينة على القلوب السليمة من الهوى والشبهة عند تلاوة القرآن، وحصول الخشوع لمن تدبر آياته أمر ملازم لمن لم تتلوث فطرته، قال تعالى:

﴿ مَنْ خَشِيَ اللَّهَ رَفَعْنَا لَهُ أَتَانًا لَمْ يَلْتَمِسْ لَهُمْ بَنَاتٌ ﴾ (الحشر: ٢١).

قال البغوي رحمه الله في تفسيره (٨/ ٨٧): « لو جعل في الجبل تمييز وأنزل عليه القرآن لخشع، وتشقق وتصدع من خشية الله مع صلابته ورزاقته؛ حذرا من ألا يؤدي حق الله عز وجل في تعظيم القرآن ».

والبكاء عند تدبر آيات القرآن خشوعا من علامات صحة الإيمان، وهو من صفات أولي العلم الذين

يحسبون ربهم قال الله تعالى:

﴿ يَخْلُ عَلَيْهِمْ جُزُورٌ لِلْأَذْقَانِ سُجَّدًا ﴾

« كان رعدا مفعولا » محزون؛

(الاسراء: ١٠٧ - ١٠٩).

وقال تعالى: (أَنْتَبِهْ أَلْ)

« انتبهوا » ومن هذا

« أَنْتَبِهْ أَلْ » (مريم: ٥٨).

وهذا أمر كثير مشاهد في العلماء والعباد والصالحين، وسأكتفي بضرب مثال واحد فقط على ذلك، عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم، قالت: « لم أعقل أبوي إلا وهما يدينان الدين، ولم يمر علينا يوم إلا يأتينا فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم، طرقي النهار، بكرة وعشية، ثم بدا لأبي بكر، فابتنى مسجدا يضاء داره، فكان يصلي فيه ويقرأ القرآن، فيقف عليه نساء المشركين وأبناؤهم، يعجبون منه وينظرون إليه، وكان أبو بكر رجلا بكاء، لا يملك عينيه إذا قرأ القرآن، فاهز ذلك أشراف قريش من المشركين ».

[أخرجه البخاري باب: المسجد يكون في الطريق من غير ضرر بالناس (٤٧٦)].

لكن هل يشرع التباكي عند تلاوة القرآن وسماعه إذا كان المكلف خاليا، أو عند أمن فتنة الرياء إذا لم

يستطلع البكاء تشبهاً بهؤلاء الصالحين؟

أقول: ورد بذلك حديث يدل على مشروعية التبكي عند سماع القرآن لكنه ضعيف، فعن عبد الرحمن بن السائب، قال: قدم علينا سعد بن أبي وقاص، وقد كف بصره فسلمت عليه. فقال، من أنت؟ فأخبرته، فقال، مرحباً بابن أخي، بلغني أنك حسن الصوت بالقرآن، سمعت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يقول: «إن هذا القرآن نزل بحزن، فإذا قرأتموه فابكوا، فإن لم تبكوا فتابكوا، وتغنوا به، فمن لم يتغن به فليس منا» [أخرجه ابن ماجه باب: في حسن الصوت بالقرآن (١٣٣٧)]. وموضع الشاهد منه ضعيف، انظر: السلسلة الضعيفة (٦٥١١).

وقال النووي في الأذكار (ص ١٠٧): «ويستحب البكاء والتبكي لمن لا يقدر على البكاء، فإن البكاء عند القراءة صفة العارفين وشعار عباد الله الصالحين، قال الله تعالى: (وَمُحَمَّدٌ لَدُنَّاهُ بَكُورٌ وَمِنْهُمْ بَشِيرٌ) (الاسراء: ١٠٩)».

وقد ذكرت أثاراً كثيرة وردت في ذلك في: التبيان في آداب حملة القرآن ..

لكن ينبه هنا إلى مسألة مهمة، وهي حكم البكاء في الصلاة،

والبكاء في الصلاة له حالان:

الأول: أن يكون البكاء بحيث لا يخرج له صوت، لكن يكون له حشجة في الصدر، فهذا لا يبطل الصلاة قولاً واحداً، لحديث مطرف بن عبد الله بن الشخير، عن أبيه قال: «رأيت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يصلي وفي صدره أزيز كأزيز الرحى من البكاء».

ولفظ النسائي: «أتيت النبي صلى الله عليه وسلم، وهو يصلي ولجوهه أزيز كأزيز المرجل» يعني: يبكي. [أخرجه أبو داود في الصلاة، باب: البكاء في الصلاة (٩٠٤)، والنسائي في السهو، باب: البكاء في الصلاة (١٢١٤)].

الثاني: أن يكون ذلك بصوت مسموع بحيث يظهر منه حرفان، ولذلك حالان:

الحال الأول: أن يكون بكاءه بصوت مسموع خشوعاً وخوفاً، فهذا قد اختلف فيه أهل العلم على قولين، القول الأول: أنه يبطل الصلاة كالكلام إن ظهر منه

حرفان، وهو القول الراجح عند الشافعية. [ينظر: النجم الوهاج (٢/ ٢٢٠)]

وفي المسألة ثلاثة أقوال للشافعية ما تقدم هو أظهرها، وقد حكى الحافظ في الفتح (٢/ ٢٠٦) قولهم قال: «وفي مذهب الشافعي ثلاثة أوجه، أصحها: إن ظهر منه حرفان أفسد، وإلا فلا.

ثانيها: وحكي عن نضه في الإملاء أنه لا يفسد مطلقاً؛ لأنه ليس من جنس الكلام ولا يكاد يبين منه حرف محقق فأشبه الصوت الغفل.

ثالثها: عن القفال إن كان فمه مطبقاً لم يفسد وإلا أفسد إن ظهر منه حرفان، وبه قطع المتولي.

والوجه الثاني أقوى دليلاً..

تنبيه: قول الحافظ: «أصحها: إن ظهر منه حرفان أفسد» ذكر للراجح في المذهب.

وقوله: «والوجه الثاني أقوى دليلاً» ذكر للراجح من حيث قوة الدليل.

القول الثاني: أنه لا يبطل الصلاة لكونه غير داخل في وسعه، وهو قول الحنفية والمالكية والحنبلية. قال الحافظ في الفتح (٢/ ٢٠٦): «وعن المالكية والحنفية إن كان لذكر النار والخوف لم يفسد».

ومن أدلة الجمهور: حديث عائشة أم المؤمنين، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في مرضه: «مروا أبا بكر يصلي بالناس» قالت عائشة: قلت: إن أبا بكر إذا قام في مقامك لم يسمع الناس من البكاء، فمر عمر فليصل. فقال: مروا أبا بكر فليصل للناس. قالت عائشة لحفصة: قولي له: إن أبا بكر إذا قام في مقامك لم يسمع الناس من البكاء ..

وقال البخاري: وقال عبد الله بن شداد: «سمعت نسيج عمر، وأنا في آخر الصفوف يقرأ: (إنما أشكو بثي وحزني إلى الله) [(يوسف: ٨٦)] [ينظر: بدائع الصنائع (١/ ٢٣٥)، الذخيرة (٢/ ١٤٠)، والشرح الكبير (٤/ ٣٧)].

الحال الثاني: أن يكون بكاءه بصوت مسموع يظهر منه حرفان تغير غلبة الخوف والخشوع عليه، فصلاته باطلة عند الجمهور، ومن ذلك حال التبكي.

هذا ما يسره الله تعالى في هذه الكلمات، وإلى لقاء قريب إن شاء الله تعالى.



حقائق ثمانية

مقالات في معالي القراءات

من القرآن الكريم.

السعدي ص ٨٥٢).

القراءات: قرأ أبو عمرو بياء الغيبة (يؤثرون)، والمراد به أهل الشقاء. وغيره بياء الخطاب (تؤثرون)، والمراد به جنس الخلق الذين جُبلوا على محبة الدنيا وإيثارها، فالكاثر يؤثرها إيثار كفر يرى ألا آخرة، والمؤمن يؤثرها إيثار معصية وغلبة نفس إلا من عصم الله تعالى. (الكشف لمكي بن أبي طالب ٤٦٨/٢، وتفسير القرطبي، سورة الأعلى، آية ١٦).

ومن سورة النجم

قوله تعالى: ﴿لَا تَلْمِزْهُمَا وَلَا خِشْيَا﴾

د. أسامة صالحي

على جميع الأشياء والملك لها، وشذدها الباقيون من القدر أو التقدير كما قال تعالى: ﴿رَسَقَ كُلُّ نَفْسٍ مَقْدَرًا﴾ (نور) (الفرقان: ٢). (الكشف عن وجوه القراءات السبع وحججها لمكي بن أبي طالب ٤٦٨/٢).

قوله تعالى: ﴿لَا تَلْمِزْهُمَا﴾ (الأعلى: ١٦).

معنى الآية، أي: تقدمونها على الآخرة، وتختارون نعيمها المتغصن المكدر الزائل على نعيم الآخرة الذي لا ينقذ ولا يقضى. (تفسير

من سورة الأنس

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ﴾ (الأعلى: ٣١).

معنى الآية، قال مجاهد: هدى الإنسان للشقاوة والسعادة، وهدى الأنعام لمراتعها (تفسير الطبري).

وفي صحيح مسلم من حديث عبد الله بن عمرو أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «كتب الله مقادير الخلائق قبل أن يخلق السماوات والأرض بخمسين ألف سنة، قال: وكان عرشه على الماء» (صحيح مسلم: ٢٦٥٣).

القراءات: خفف الكسائي الدال في «قُدْر» من القدرة

قُلْ لِمَنَ الْكُفْرِ الْكَافِرُونَ ﴿٥﴾
وَتَأْكُلُونَ ثَمَرَهُمَا مُتَحِلِّينَ
لَهُمَا وَمِن ثَمَرِهِمَا يُؤْكَلُونَ ﴿٦﴾
(الفجر، ١٧-٢٠).

معنى الآيات: يخبر تعالى عن حال الكافرين حين أنعم عليهم بالمال فلم يواسوا به أهل الحاجة من اليتامى والمساكين، بل اشتد بهم شرهم وحبهم للمال؛ فأكلوا الميراث من حله ومن حرامه، وجرموا من استحققه. (تفسير البغوي ص ١٤٠٧ ط ابن حزم).

القراءات: (بل لا تكرمون)، (ولا تحضون)، (وتأكلون)، (وتحبون) قرأ أبو عمرو ويعقوب بياء الغيبة في الأفعال الأربعة مع ضم الحاء في (يَحْضُونَ) في سياق الخبر عن الإنسان في قوله تعالى: (هأما الإنسان إذا ما ابتلاه ربه) لياتلف الكلام على نظام واحد، وقرأ الباقر بن تاء الخطاب في الأفعال الأربعة أي: قل لهم، والمخاطبة بالتوبيخ أبلغ من الخبر وقرأ نافع وابن كثير وابن عامر: (ولا تَحْضُونَ) أي: لا تأمرون بإطعام المسكين، وقرأ الكوفيون وأبو جعفر: (ولا تَحَاضُونَ) بفتح الحاء وألف بعدها مع المد المشبع، أي: لا يحض بعضهم على ذلك بعضاً، والأصل: (تَحَاضُونَ) فحذفت التاء الثانية. (حجة القراءات لابن زنجلة ص ٤١١ ط دار ابن الجوزي).

قوله تعالى: (لَهُمَا ثَمَرَاتُ)

عَلَامَةً لِّكُفْرِهِمْ ﴿٥﴾ وَلَا يَرْجُوا نَصْرَ اللَّهِ
(الفجر، ٢٥-٢٦).

القراءات: قرأ الكسائي ويعقوب (يعذب) و(ويوثق) بفتح الذال والتاء، والباقر بكسرهما.

المعنى: على قراءة: (يُعَذَّبُ، يُوثَقُ) أضاف الضعلين إلى الكافر المَعَذَّبِ والمُوثَقِ والتقدير: لا يُعَذَّبُ أحد مثل تعذيبه، ولا يُوثَقُ أحد مثل إثاقه، وعلى قراءة الجمهور: (يُعَذَّبُ، يُوثَقُ)، أضافوا الفعل إلى الله جل ذكره وهاء الضمير لله تعالى، والتقدير: فيؤمنند لا يعذب أحد أحداً مثل تعذيب الله للكافرين، ولا يوثق أحد أحداً مثل إثاق الله للكافرين. (الكشف لمكي بن أبي طالب ٤٧١/٢-٤٧٢).

ومن سورة الشمس

قوله تعالى: (وَلَا يَخَافُ عُقْبَاهُ)
(الشمس، ١٥).

القراءات: قرأ نافع وأبو جعفر وابن عامر بالتاء مكان الواو، وهكذا رُسِمَتْ في مصاحف أهل المدينة والشام، وغيرهم بالواو وهكذا هي في مصاحف أهل الكوفة ومكة والبصرة.

المعنى: قال أبو بكر ابن الأنباري: من قرأ (فلا يخاف) فلأن الفاء فيها تصل الذي بعدها بالذي قبلها وهو قوله تعالى: (فَدَمْدَمَ عَلَيْهِمْ رَبُّهُمْ بِذُنُوبِهِمْ فَحَسَواها): أي: فسوى الأرض عليهم؛ فلا يخاف الله عقبي هلكتهم.

وأما قراءة: (ولا يخاف)؛

فقد جمعت الذي اتصل بها مع العقر، والمعنى: إذ اتبع أشقاها فعقرها، وهو لا يخاف عقبي عقرها، أي: لا يقدر أن الهلكة تنزل عليه بسبب عقرها. (معاني القراءات لأبي منصور الأزهري ص ٥٧٥).

ومن سورة الهمة

قوله تعالى: (الَّذِي جَمَعَ مَالًا
وَعَدَدَهُ) (الهمة، ٢).

القراءات: قرأ ابن عامر وحمة والكسائي وخلف وروح وأبو جعفر بتشديد الميم (جَمَعَ) وخففتها الباقر.

المعنى: على قراءة التشديد تكثير الجمع، أي جمع المال شيئاً بعد شيء. (الكشف ٤٨٥/٢).

ومن سورة السد

قوله تعالى: (وَأَسْرَأَهُ حِمَالَةً
الْحَمَلِ) (السد، ٤).

القراءات: قرأ عاصم بنصب التاء في (حمالة)، وغيره برفعها.

المعنى: على قراءة الرفع أنه صفة أو على البذل من (أمرأته)، وعلى إضمار مبتدأ، أي: هي حمالة.

وأما النصب فعلى الذم لها؛ لأنها كانت قد اشتهرت بالانميمة؛ فجرت صفتها على الذم لها. (الحجة للقراء السبعة لأبي علي الفارسي ص ٤٥٢).

وللحديث بقية إن شاء الله والحمد لله رب العالمين.



بريد القراء

فكر جديد

المؤسسة والتي يحتاجها المجتمع بشدة ولكن لا يتم استغلالها.

٦- أن تعي هموم القطاعات المختلفة من الشعب وتقديم نماذج عملية للحلول.

٧- أن تقوم بالإعلان الدائم للتواصل مع القراء لتقديم أفكارهم وتقييماتهم.

٨- إنشاء قناة على اليوتيوب والاهتمام بالجانب التكنولوجي.

٩- تقديم تدريبات حية وعلى أنت للأمر التي يطلب فيها القراء الخدمة مثل دورات تربية النشء أو التعامل مع المراهقين وغيرها.

١٠- أن تهتم بالتسويق المحترف.

الفكر الجديد الذي أتكلّم عنه قائم على الأسباب الحالية للإنجاز في الدول التي تأخذ بالعلم والتجريب مبادئ أساسية مقترحة للمجلة.

١- أن تقوم المجلة بتحقيق أرباح من أجل الوصول للاستقلال المالي، وعدم الاعتماد الكبير على التبرعات، والا بعد فترة وجيزة لن تتمكن من المنافسة، وتقديم الخدمة في وقت يقل فيه الاطلاع على المنشورات.

٢- أن تقترب المجلة من واقع الناس والدولة.

٣- أن تقدم ما يحتاج إليه الشباب، وأن يستحدث باب لهم بالمجلة يكتبونه أو يشاركون في إخراجة.

٤- أن تضيف قيمة لحل مشكلات الأسرة المصرية المعاصرة.

٥- أن تستغل القدرات الكامنة الموجودة لدى

د. وائل شرف الدين

دكتوراه مهنية في جودة التعليم الدولي

مع الشكر والتقدير لما تقدّمه مجلة التوحيد، هناك عدة ملاحظات أرجو لو يتم الانتباه إليها:

١- اقترح كتابة ملخص (نصف صفحة) في مربع واضح في آخر المقال يوضح خلاصة القضية الفقهية التي لا يستطيع القارئ العادي استيعاب الاختلافات الفقهية. هذا المربع يكون خلاصة ما يريد الكاتب إيصاله للقارئ يرجح للقراء ما يراه أقرب للأدلة، وخاصة في باب الفقه، وكذلك باب أمثال القرآن، وغيرها.

٢- بعض المقالات بها استطرادات كبيرة، أسباب الغزوات ودوافعها والخطب التي قيلت قبلها وأثناءها، بعض الأمور يمكن الرجوع لمصادرها للتوسع بها، وجعل المقال تشويقي أكثر.

٣- مناقشة القضايا العصرية والشبابية بهدف توسيع جمهور المجلة.

شكر الله لكم جهودكم وبارك فيكم ونفع بكم

رسالة من القارئ عبد الله محمد (مصر)

جماعة أنصار السنة المحمدية

تأسست عام 1345هـ - 1926م



الدعوة إلى التوحيد الخالص من جميع الشوائب، وإلى حب الله حباً صحيحاً صادقاً يتمثل في طاعته وتقواه، وحب رسول الله صلى الله عليه وسلم حباً صادقاً يتمثل في الاقتداء به واتخاذ أسوة حسنة.

الدعوة إلى أخذ الدين من نبيه الصافين - القرآن الكريم، والسنة الصحيحة - ومجانبة البدع والخرافات ومحدثات الأمور.

الدعوة إلى ربط الدنيا بالدين بأوثق رباط؛ عقيدة وعملاً وخلقاً.

الدعوة إلى إقامة المجتمع المسلم، والحكم بما أنزل الله، فكل مشروع غيره - في أي شأن من شؤون الحياة - معتد عليه سبحانه، منازع إياه في حقوقه.

مفاجأة



سعر الكرتونية

٨٠٠ جنيه مصري بدلاً من ١٠٥٠

لأول ١٠٠ من المشترين

هدايا
قيمة



صدر حديثاً مجلد عام ١٤٣٩ - ١٤٤٠ بسعر ٦٠ جنيهاً للنسخة

للحصول على الكرتونية الاتصال على الأستاذ / ممدوح عبد الفتاح : مدير قسم الحسابات بالمجلة

01008618513